

جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حقیقتِ محمدی

صلی اللہ علیہ وسلم

از
استاذ العلماء حضرت علامہ سید محمد منور شاہ صاحب
ما نزلہ العالی

ناشر

انجمن محمدیہ غوثیہ سرور آباد بوجھال کلاں

قیمت: ۸ روپے

S-1

542

1912

بہار الدین زکریا ابٹسری
مقام پھنس، تحصیل جواسیدن شاہ
ضلع چکوال، پاکستان

(9)

افتساب

ہندیہ

جناب ملک محمد خان رجال ساکن پدھراڑ تحصیل و ضلع خوشاب

زہے مراد گر قبول افتد

عرض حال

● عرصہ ہوا کہ مہینہ بوجھال کلاں کی مسجد شمال میں ایک جلسہ عام ہوا جس کا موضوع نور محمدی تھا۔ راقم الحروف کو دعوت دی گئی۔ لیکن نور کے موضوع پر میری تقریر نہ تھی۔ کسی دوسرے مقرر کی تقریر کے دوران جبکہ نور کے ثبوت پر کلام ہو رہی تھی۔ حدیث نور کے حوالہ میں غلطی ہوئی۔ حدیث مشکاة شریف میں نہ تھی۔ حدیث مواہب کی تھی۔ مقرر یا شیخ سیکڑی کی غلطی سے حدیث کی نسبت مشکاة شریف کی طرف ہوئی۔ مخالفہ شیخ نے اس سے فائدہ اٹھایا اور جلسہ دہم برہم کر دیا۔ اور موضوع جلسہ پایہ تکمیل تک پہنچ سکا۔ اُس دن سے یہ تھا تھی کہ نور کے موضوع پر ایک رسالہ تحریر کیا جائے تاکہ واضح طرز پر مسئلہ سامنے آسکے۔ لیکن تدریس اور عمل طبابت کی مصروفیت سے فرصت نہ پاسکا۔ اس سال مدرسہ مدینہ منورہ میں چھپوس کا وقت غنیمت سمجھتے ہوئے اُس کو شروع کیا۔ اور استقلالے کی توفیق سے پایہ تکمیل تک پہنچا۔ اس راہ میں ایک رکاوٹ تو عدم فرصت تھی لیکن ایک دوسری بڑی رکاوٹ کتب میر کی نایابی ہے۔ کتب میر و التواریخ جو بڑی ضخیم اور قیمتی کتب ہیں۔ ہمارے ملک میں کم پڑھائیں۔ عرصہ سے مواہب تیار ہے۔ اور دوسری کتب مثلاً زاد المعاد ابن ابی حاتم، کتاب الحکم، البیہقی، الدارمی، کتاب ابی اسحاق، الطبرانی، کتاب ابی نعیم، کتاب الزوار اور ابن سعد وغیرہ بھی کم دستیاب ہیں۔ لہذا حوالہ جات میں مقتدین کا کتاب جو سیرت کے موضوع پر لکھی گئی ہیں۔ ان پر سہارا لیتا پڑتا ہے۔ یہ سہارا معتد بہ سہارا ہے۔ کیونکہ مقتدین نے جو ہم سے عمر تقویٰ کا اور تحقیق کے لحاظ مقدم ہیں جس حدیث کو بطور حوالہ اور سند پیش کیا ہے۔ اسے برسرِ خلاف قرار نہیں دیا جاسکتا۔ ان کی پیش کردہ احادیث ہمارے لئے صحت کا درجہ رکھتی ہیں۔ کیونکہ ان لوگوں کا تفسیر اسی وقت ہو چاہی وہ ان کی صحت سے مطمئن تھے۔ اگر انہیں ان احادیث کی صحت کا یقین نہ تھا تو وہ ان احادیث سے برسرِ استدلال نہ کھڑے۔ ان کا ان احادیث کو بطور استدلال پیش کرنا ہمارے لئے قطعی ثبوت ہے کہ یہ احادیث محدث صحت کے اعلیٰ درجہ پر ہیں۔ اگر کوئی کہہ دے کہ یہ کتب اصل کتاب بطور حوالہ پیش کی جاتے ہیں یہ سُن کر حقیقت ہے۔ اس حماقت کا کوئی جواب نہیں۔ کیونکہ جہاد کی حماقت کسی حقیقت پر اثر انداز نہیں ہو سکتی۔

اظہار تشکر

● بندہ ملک محمد خان رجال قوم اعوان سکند پھر لا تحصیل وضع خوش کا خلوص دل سے شکر گزار ہے کہ انہوں نے زکوٰۃ خرچ کر کے کتاب حقیقت محمدیہ کی طباعت میں مدد کی ہے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے جلیل القدر بزرگ پیدا کر کے علماء دین کی تائید کرائے تاکہ عقائد شرعیہ اور تعلیمات اسلامیہ کی اشاعت ہو سکے آمین ثم آمین۔

دعا گو

☆ مستور شاہ عفی عنہ

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱	انتساب ذہار شکر عرض حال	۹ ۱۰ ۱۱	۱۲	ماروت ماروت کے فرشتہ ہرکات ثبوت ابن کثیر علائکہ الوسی حبیب روح المعانی اور امام رازی کی نزدیک فرشتے تھے۔	۱۳
۲	خطبۃ الکتاب	۱۲	۱۵	جو شخص انسانی صورت میں ہر ضروری نہیں کہ بشر ہو۔	۱۶
۳	تہذیب کتاب	۱۳	۱۶	ایت و ماتلو الشیاطین علی ملک سلیمان کا شان نزول	۱۷
۴	مقدمہ	۱۴	۱۷	امام قرطبی کا قول اور اس کا رد	۱۸
۵	عرض کتاب	۱۵	۱۸	تقدم علم بحر کے جواز عدم جواز میں اختلاف - جواز کے دلائل	۱۹
۶	موضوع کتاب	۱۶	۱۹	تقدم جواز کے دلائل	۲۰
۷	فصل اولیٰ بصورت اور حقیقت میں اختلاف ممکن ہے اور واقعہ ہے	۱۷	۲۰	جواز تقدم بحر و تحقیقین کا اتفاق	۲۱
۸	ماروت و ماروت دو فرشتے تھے	۱۸	۲۱	عدم جواز کے دلائل اور ان کا رد	۲۲
۹	ابتلا کیلئے ان پر جادو اتارا گیا	۱۹	۲۲	اشیاء کے نظائر اور باطن میں اختلاف کی دوسری واضح مثال	۲۳
۱۰	اختلاف صورت اور حقیقت کی	۲۰	۲۳	قرآنی آیات اور ان کا ترجمہ	۲۴
۱۱	پہلی مثال آیت قرآنی	۲۱	۲۴		
۱۲	آیات کا ترجمہ	۲۲	۲۵		
۱۳	بعض مفسرین کا خیال ہے کہ ماروت ماروت فرشتے نہیں تھے۔	۲۳	۲۶		
۱۴	ابن جریر الطبری کا قول اور اس کا ترجمہ	۲۴	۲۷		

(د)

ایک دوسرا فہرست پیش کیا جاتا ہے۔ یہ یہ احادیث صحیحہ میں نہیں ملتا
یہ صحیح نہیں۔ یہ قول بھی قابلِ سماعت نہیں صحاح ستہ کا یہ معنی ہے کہ ان چھ کتب کی احادیث صحیح حدیث ہیں۔
شاہ فہرست حدیث میں جو درجہ صحت کو نہیں پہنچتیں۔ اکثر احادیث صحیح ہیں لیکن صحاح ستہ کا یہ معنی نہیں کہ چھ کتب
کے علاوہ کوئی حدیث صحیح ہی نہیں صحاح ستہ کے علاوہ یہ شمار احادیث کی کتابیں ہیں جو بخاری اور مسند کی
طرح درجہ صحت رکھتی ہیں۔ فرق صرف اتنے ہے کہ صحاح ستہ میں قبیحہ سائل کی طرف زیادہ توجہ دی گئی ہے سیرت اور
تاریخ کو بالذات ان کتب میں نہیں لایا گیا۔ اگر ان میں سیرت اور تاریخ ہے تو وہ ضمیمہ ہے۔ اسے مقصود بالذات کے طور پر نہیں
لایا گیا۔ فقہ مسائل کی ضرورت ہر وقت پڑتی ہے۔ اور خاص و عام کو پڑتی ہے۔ لہذا یہ کتب خواص و عام میں مشہور ہیں۔ اور ہر جگہ
اور ہر زمانہ میں دستیاب ہیں اور سیرت اور تاریخ کی ضرورت کم پڑتی ہے اور صرف خواص کو ضرورت ہوتی ہے اور خواص قہور سے ہیں
اس لئے ان کتب کی شہرت اور کم دستیابی ان کی صحت پر حجاج نہیں ان کتب کی اہمیت اس طرح ہے جس طرح صحاح ستہ کی ملاحظہ ہو
مقدمہ الشیخ عبدالحق علی مشکاة۔ اس مضمون کی تیار می میں جن کتب سے مدد لی گئی ہے وہ ذیل ہیں کتب تفسیر تفسیر بخاری اردو
تفسیر ضیاء القرآن اردو تفسیر مدارک تفسیر خازن تفسیر ابن کثیر تفسیر روح المعانی تفسیر کبیر تفسیر الباقی علی التالیف تفسیر ابن عباس
تفسیر بیضاوی مکمل کتب سیر و تشریط مولانا اشرف علی تھانوی، مدارج النبوة شیخ عبدالحق محدث دہلوی، الخصائص الکبریٰ
الشیخ جمال الدین سیوطی، الوفاء لابن جریر الشافعی، الامام قاضی عیاض، الانوار الخمدینی، السیرۃ مصلوہ مولانا ابوالخامد
محمد ضیاء اللہ قادری کوٹلیوی سیالکوٹ۔ خیال تھا کہ عبدالحق محدث دہلوی، جمال الدین سیوطی، قاضی عیاض کی مختصر تاریخ حیات
لکھی جائے اور ہر جگہ کتاب بنائی جائے لیکن وقت کی کمی واقع ہے۔ نیز یہ حضرات ایسی شخصیات ہیں کہ ان کے علم و ادب سے کوئی ناواقف
نہیں۔ ان کے پایہ علمی کا انکار نہیں کیا جاتا۔ ان کی ہر تحریر ہماری لئے قابلِ تمسک ہے۔

منور شاہ بھٹیل

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۲۱	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴	۳۱	ایت کا ترجمہ اور تشریح	۱۵
۲۲	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش قطری زرقی یطفہ مادر و پدر دونوں مفقود تھے	۱۵	۳۲	دوسرے قول کی صحت اور وجوہ محتمل	۱۶
۲۳	حضرت جبرئیل بصورت آنکھوں میں آئے	۱۵ تا ۱۴	۳۳	امام نوادی کی تحقیق میری عبارت	۱۸ تا ۲۲
۲۴	فصل اول کا پہلا مسئلہ	۱۵	۳۴	روایت باری کے متعلق امام ابن جنبل کا عقیدہ	۲۵
۲۵	دوسرا اور تیسرا مسئلہ	۱۵ تا ۱۱	۳۵	امام طبری کا فیصلہ عربی عبارت	۲۵ تا ۲۶
۲۶	دوسری کوئی بشر کی فرشتہ کو اس کی اصل صورت میں نہیں دیکھ سکتا بشر کو طاقت ہی نہیں	۱۱	۳۶	اردو ترجمہ	۲۶
۲۷	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۱ تا ۱۲	۳۷	حضرت جعفر صادق کا عقیدہ	۲۶
۲۸	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۱ تا ۱۲	۳۸	صوفیاء کرام کا فیصلہ	۲۶
۲۹	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۱ تا ۱۲	۳۹	مفسر قرآن صاحب روح المعانی کا فیصلہ	۲۶ تا ۲۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۲۰	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴	۲۰	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴
۲۱	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴	۲۱	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴
۲۲	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴	۲۲	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴
۲۳	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴	۲۳	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴
۲۴	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴	۲۴	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴
۲۵	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴	۲۵	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴
۲۶	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴	۲۶	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴
۲۷	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴	۲۷	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴
۲۸	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴	۲۸	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴
۲۹	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴	۲۹	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت مریم کا تہا مکان میں ہونا جو شیل کا آنا	۱۵ تا ۱۴

نمبر شمار	نام مضمون	صفحہ	نمبر شمار	نام مضمون	صفحہ
۵۶	پیدائش حقیقت محمدیہ کی تفصیل	۴۷ تا ۴۸	۶۶	حضرت عباس اور حضرت ابن عباس کا عقیدہ نور محمدی کا مقرر، نور محمدی کے مشاغل، نور محمدی سے تمام کائنات کی پیدائش۔	۵۹ تا ۶۰
۵۷	عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں "کہ انھوں نے" سے پہلے	۴۸ تا ۴۹	۶۷	حقیقی فصل نور محمدی کی وضاحت	۶۱ تا ۶۲
۵۸	اللہ علیہ وسلم پیدائش آدم علیہ السلام سے پہلے	۴۸	۶۸	عقیدہ متعلقہ نور محمدی اہل السنۃ والجماعہ	۶۲
۵۹	بصورت نور موجود ہے۔	۴۹	۶۹	حضور اقدس کے متعلق دو اعلان	۶۲
۶۰	حدیث زین العابدین	۵۰	۷۰	ایک حدیثہ اور اس کا جواب	۶۲
۶۱	نور محمدی کو صورت بشری دینے کیلئے خاک مایہ میں نور محمدی محفوظ ہوا۔	۵۰ تا ۵۱	۷۱	بشریت کی پہلی آیت اور ترجمہ و تشریح	۶۲
۶۲	روح محفوظ میں رہے پہلے کیا لکھا گیا یا ساق عرش اور اوراق اشجار جن پر قلم نے کیا لکھا	۵۱	۷۲	بشریت کی دوسری آیت	۶۵
۶۳	انوار انبیاء کی پیدائش نور محمدی سے	۵۲ تا ۵۳	۷۳	بشریت کی تیسری آیت	۶۶
۶۴	انبیاء علیہم السلام سے مشاق	۵۳ تا ۵۴	۷۴	بشریت کی چوتھی آیت	۶۷
۶۵	فائدہ عظیم	۵۴	۷۵	بشریت کی ساتویں آیت	۶۸
۶۶	نور محمدی کا سفر آدم سے انتقال کی پہلی	۵۴ تا ۵۵	۷۶	آیات سیفۃ کا مفہوم	۶۹
۶۷	حدیث، دوسری حدیث ابن عباس۔	۵۵	۷۷	انبیاء کی طرف سے بشریت کا اعلان	۶۹
۶۸	انتقال کی تیسری حدیث تقریری۔	۵۵ تا ۵۶	۷۸	پہلی آیت کا ترجمہ اور تشریح	۷۰ تا ۷۱
۶۹	حضرت عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں "کہ انھوں نے" سے پہلے	۵۶ تا ۵۷	۷۹	دوسری آیت کا	۷۱
۷۰	علیہ وسلم کے مدحیہ اشعار مدح آخرت	۵۷ تا ۵۸	۸۰	تیسری آیت کا	۷۲

نمبر شمار	نام مضمون	صفحہ	نمبر شمار	نام مضمون	صفحہ
۸۳	بشریت کے متعلق دو مزید آیتیں اور ان کا ترجمہ	۷۲ تا ۷۳	۹۷	شاہ عبدالرحیم دہلوی کا عقیدہ۔	۸۵
۸۴	اور تشریح۔	۷۳	۹۸	نواب صدیق حسن علی مقلد کا عقیدہ	۸۶
۸۵	چوتھی فصل دوسرا اعلان نورانیت، حقیقت محمدیہ لفظ جبار کو معنی اللہ۔ نور سے مراد حضرت	۷۳ تا ۷۴	۹۹	محمد یعقوب نانوتوی کا عقیدہ	۸۷
۸۶	صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ نور و کتاب میں	۷۴	۱۰۰	مولوی رشید احمد گنگوہی کا عقیدہ	۸۸
۸۷	نور سے کتاب میں مراد لینا۔	۷۴ تا ۷۵	۱۰۱	مولانا انور شاہ کشمیری مرحوم کا عقیدہ	۸۸
۸۸	ہمارا عقیدہ	۷۵ تا ۷۶	۱۰۲	دو اتفاق علی دیوبندی کا عقیدہ	۸۹
۸۹	آثار بشریت	۷۶ تا ۷۷	۱۰۳	حسین احمد مدنی کا عقیدہ	۸۹
۹۰	آثار نورانیت	۷۷ تا ۷۸	۱۰۴	مولوی محمد طاہر قاسمی کا عقیدہ	۹۰
۹۱	بشری آثار کا باعث	۷۸	۱۰۵	قاری طیب کا عقیدہ	۹۰
۹۲	نورانی آثار کا باعث	۷۸	۱۰۶	محمد اویس کاندھلوی کا عقیدہ	۹۱
۹۳	نورانی اثرات کے متعلق ایک سوال اور اس کا جواب	۷۸ تا ۷۹	۱۰۷	قاری طیب کا عقیدہ ۲ اور ۳	۹۱ تا ۹۲
۹۴	خلاصۃ الکتاب جز اول	۷۹ تا ۸۰	۱۰۸	علماء دیوبند اور بریلوی کا متفقہ عقیدہ	۹۳
۹۵	خلاصۃ الکتاب جز دوم	۸۰ تا ۸۱	۱۰۹	جبرئیل کی عمر	۹۳
۹۶	خلاصۃ الکتاب جز سوم	۸۱ تا ۸۲	۱۱۰	عبدالحی عکرمی کا عقیدہ	۹۴
۹۷	خلاصۃ الکتاب جز چہارم	۸۲ تا ۸۳	۱۱۱	محققین علماء کا عقیدہ	۹۴
۹۸	علامہ اقبال ج کا عقیدہ	۸۳ تا ۸۴	۱۱۲	امام فخر الدین رازی کا عقیدہ	۹۴
۹۹	علماء دیوبند کے عقائد سے تائید دعویٰ	۸۴ تا ۸۵	۱۱۳	علامہ نایب علی کا عقیدہ	۹۴
۱۰۰	نورانیت۔	۸۵	۱۱۴	ابن حجر مکی کا عقیدہ	۹۴
۱۰۱			۱۱۵	امام غزالی کا عقیدہ	۹۵

نمبر شمار	نام مضمون	صفحہ	نمبر شمار	نام مضمون	صفحہ
۱۱۶	صاحب تفسیر روح البیان کا عقیدہ	۹۵	۱۰۱	علامہ بھائی کا عقیدہ	۱۰۱
۱۱۷	جلال الدین سیوطی کا عقیدہ	۹۵	۱۰۲	علامہ یوسف بنحانی کا عقیدہ	۱۰۲
۱۱۸	علامہ زرقانی کا عقیدہ	۹۵	۱۰۳	علامہ دحلان کا عقیدہ	۱۰۳
۱۱۹	ملا علی قاری کا عقیدہ	۹۶	۱۰۴	میان محمد جلی کا عقیدہ	۱۰۴
۱۲۰	قاسمی عیاض کا عقیدہ	۹۷	۱۰۵	استغاثہ بدر گاہ رسالت مآب (از مفتی)	۱۰۵
۱۲۱	علامہ خفاجی کا عقیدہ	۹۷	۱۰۶	الشیخ محمد صلی کا عقیدہ	۱۰۶
۱۲۲	علامہ علیی کا عقیدہ	۹۷	۱۰۷	استغاثہ از حاجی امداد اللہ مہاجر مکی	۱۰۷
۱۲۳	علامہ سیمان جزولی صاحب دلائل الخیرات کا عقیدہ	۹۷	۱۰۸	استغاثہ از شائد ام تسری	۱۰۸
۱۲۴	دلائل الخیرات کا تفسیر از اشرف علی تھانوی	۹۸	۱۰۹	استغاثہ از فاضل بخاریہ راسخ عرفانی	۱۰۹
۱۲۵	دلائل الخیرات پر مضمون کا تفسیر	۹۸	۱۱۰	استغاثہ از محمد قاسم نانوتوی (اعلیٰ حضرت مولانا امام رضا احمد خان بریلوی فاضل بریلوی علیہ الرحمۃ)	۱۱۰
۱۲۶	انہاجی امداد اللہ مہاجر مکی	۱۱	۱۱۱	استغاثہ از مؤلف کتاب تجلین الخیرات احمد رضا بریلوی	۱۱۱
۱۲۷	شاہ ولی اللہ کوہ دلائل الخیرات پر مضمون کی اجازت	۹۸	۱۱۲	دعا از حاجی شریف ہذا	۱۱۲
۱۲۸	الخیرات پر مضمون کی اجازت				
۱۲۹	شاہ علی الحق قوت دہلوی کا عقیدہ	۹۸			
۱۳۰	دعا پر دیوبند اور غیر مقلدین کی طرف سے ان کے علم و فضل کا اعتراف	۹۸			
۱۳۱	مولانا رومی کا عقیدہ	۹۹			
۱۳۲	صاحب تفسیر حسینی کا عقیدہ	۱۰۰			
۱۳۳	شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کا عقیدہ	۱۰۰			
۱۳۴	شیخ عطار کا عقیدہ	۱۰۱			

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱۳۶	کتاب حقیقت محمدیہ کا دوسرا حصہ	الف	۱۶۱	الجواب	۱۱۳
۱۳۷	علم النبی اکبریم و مسئلہ علم الرسول از		۱۶۲	چوتھی آیت	۱۱۳
۱۳۸	رہے قرآن مجید۔		۱۶۳	الجواب	۱۱۴
۱۳۹	عرض حال	ب	۱۶۴	پانچویں آیت	۱۱۴
۱۴۰	عقیدہ در مسئلہ علم غیبی	۱۰۷	۱۶۵	الجواب	۱۱۴
۱۴۱	دلیل اول	۱۰۸	۱۶۶	چھٹی آیت	۱۱۴
۱۴۲	ایک شبہ اور اس کا جواب	۱۰۸	۱۶۷	الجواب	۱۱۵
۱۴۳	دوسری دلیل	۱۰	۱۶۸	ساتویں آیت	۱۱۵
۱۴۴	تیسری دلیل	۱۰	۱۶۹	الجواب	۱۱۵
۱۴۵	چوتھی دلیل	۱۰	۱۷۰	آٹھویں آیت	۱۱۶
۱۴۶	پانچویں دلیل	۱۱	۱۷۱	الجواب	۱۱۶
۱۴۷	چھٹی دلیل	۱۱	۱۷۲	ناہویں آیت	۱۱۷
۱۴۸	وہ آیات جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عدم علم پر استدلال کیا جاتا ہے پہلی آیت	۱۱۱	۱۷۳	الجواب	۱۱۷
۱۴۹	الجواب	۱۱۱	۱۷۴	گیارہویں آیت	۱۱۸
۱۵۰	خلاصہ الجواب	۱۱۲	۱۷۵	الجواب	۱۱۸
۱۵۱	دوسری آیت	۱۱۲			
۱۵۲	الجواب	۱۱۳			
۱۵۳	تیسری آیت	۱۱۳			

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي بخلق الانسان من سلالة من طين ثم جعل نسله
من نطفته في قرار مكين فقد بره وصوره في احسن تقويم والقرارة
والسلام على سيدنا محمد سيد المرسلين الذي صورته صورة البشري
وحقيقته نور اضواء من ضياء البدر وعلى اله واصحابه هنيئاً
ارفع نوراً من نور القبر

اما بعد میں اس رسالہ کو ایک مقدمہ اور ایک مقصد پر مرتب کرتا ہوں۔ مقدمہ میں بھی چند فصول ہیں
اور مقصد میں بھی چند فصول اور خاتمہ ہے۔

مقدمہ

غرض رسالہ :- اس میں رسالہ مکھی کی غرض اور اس کے موضوع کا بیان ہے۔ غرض یہ ہے کہ ثابت کیا
جائے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت نور ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس نور کو اپنے نور سے پیدا تمام کائنات سے
پہلے اس نور کو پیدا کیا۔ پھر اس نور سے ساری کائنات، عرش، کرسی اور لوح و قلم پیدا کئے۔ پھر اسی
نور سے جنت و دوزخ، فرشتے آسمان پیدا کئے۔ اسی طرح زمین پہاڑ، سمندر، ہوا میں اس نور سے
پیدا کیے۔ انسان جن درندے پرندے اور چرندے پیدا کئے۔ اس نور کو آدم علیہ السلام کی پیدائش سے
ہزاروں سال پہلے پیدا کیا اور نور کو نبوت سے متصف فرمایا اور صفت ختم نبوت سے متصف فرمایا۔ یہ
نور جو حقیقت محمدی ہے آدم علیہ السلام سے پہلے موجود فی الخارج تھا اور صفت ختم نبوت سے بھی متصف
تھا۔ آدم علیہ السلام کی پیدائش کے بعد جسے اکامہ کے لطف سے پیدا ہونیکے بعد صورت بشری حاصل ہوئی۔
موضوع رسالہ :- مقدمہ میں دوسری چیز موضوع رسالہ ہے۔ اس کا موضوع آیات قرآنی،

احادیث و اقوال اکمہ ہیں جو نور ثابت کرنے کے لئے پیش کئے جائیں گے۔

فصل اول :- مقدمہ کی پہلی فصل۔ قرآن مجید کی رو سے یہ حقیقت واضح ہے کہ اشیاء کبھی صورت
اور حقیقت کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہیں۔

پہلی مثال :- پہلی مثال ہاروت اور ماروت دو فرشتے تھے۔ صورت بشری میں تھے۔ لوگوں کو جادو کی تعلیم دیتے تھے۔ پٹ رکوع ۱۲ سورہ بقرہ۔ وابتعوا ما تتلو الشیاطین علی مملک سلیمان وما کفر سلیمان وکن الشیطان کفروا یعامون الناس السحر وما انزل علی المملکین بیابان ہاروت وماروت ولعلہما من احدی یقول لا انہما نحن فتنہ فلا تکفروا فیتعلمون منہما ما ینقضون بہم بین المکر ورجعہما وہا ہم بضارین بہ من احد الا باذن اللہ ویتعلمون ما ینقضہم ولا ینقضہم۔

ترجمہ :- یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی کتاب کو پس پشت ڈال دیا۔ اور اس کے پیچھے بڑھ گئے جو شیطانوں نے ملک سلیمان میں پڑھا اور سلیمان علیہ السلام نے کفر کیا لیکن شیطانوں نے کفر کیا لوگوں کو جادو سکھاتے اور یہ جو اس کے پیچھے بڑھ گئے جو دو فرشتوں پر بابل شہر میں اُتر گیا۔ فرشتوں کا نام ہاروت اور ماروت تھا۔ یہ فرشتے کسی کو جادو نہ سکھاتے مگر پہلے بطور نصیحت کہتے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی طرف سے صرف امتحان ہیں جو ہم سے علم سحر سیکھے گا اور اُسے برائے ایذا استعمال کرے گا۔ کافر ہو جائیگا۔ اور جو سیکھے گا اور جو اپنا بی وکرے گا۔ ایمان پر ثابت رہیگا۔ تم اُسے ایذا رسانی میں استعمال کر کے کافر نہ بنا۔ لوگ ان سے جادو سیکھتے اور استعمال میں لاکر میاں بیوی میں جلائی ڈالتے اور وہ کسی کو نقصان نہ پہنچاتے مگر اللہ تعالیٰ کے حکم سے کیونکہ کوئی سبب مؤثر بذات نہیں لوگ وہ کچھ سیکھتے جو ان کو نقصان دہ تھا انہیں فائدہ نہ دیتا۔

بعض مفسرین قرطبی وغیرہ کا خیال ہے کہ ہاروت وماروت فرشتے نہ تھے۔ بلکہ انہی تھے۔ ان کا لقب ملک تھا۔ قوت خدا واد سے جادو کے علم میں ہماقت حاصل کی۔ انزال سے مراد قوت ذہنی ہے۔ انزال دینی مراد نہیں۔ کیونکہ جادو کے انزال کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا خطا ہے۔ لیکن ابن جریر الطبری نے اس خیال کو رد کیا ہے۔

ابن جریر الطبری کا قول :-

قال ابن جریر الطبری ان اللہ عز وجل عرف عبادہ جمیع ما ہوہم بہ

جمیع ما ہوہم بہ بعد العلم منہم بہا یمرق بہ وہ یبہون عنہ ولو کان الامر علی غیر ذلک لما کان لامر اللہ معنی مفہوم والسحر مما ینہی عنہ عبادہ من بنی آدم تغیر منکر ان ینکون اللہ تعالیٰ عالمہ لاسمکین اللذین سمعہما فی تنزیلہ وجعلہما فتنہ لعیبادہ من بنی آدم کما اخبر عنہما انہما یقولان لمن جاء یتعلم منہما ذلک انما نحن فتنہ فلا تکفروا یخبر بہما عبادہ الذین تھاہم عن السحر وعن التصرف بین المکر ورجعہما فیتعلمون المؤمن تبرکہم التعلیم منہما ویخبر لکافر بتعلیم الکفر والسحر منہما ویكون الماکان فی تعلیمہما ما علمہما من ذلک مطیعین فیہ تعالیٰ اذ کان عن اذن اللہ تعالیٰ لہما تعلیم ذلک وغیر ذلک ما سحر من سحر من تعالیم اللہ منہما بعد ذلک لایاہ عنہ بقولہ انہما نحن فتنہ لعیبادہم ولا تکفروا کما اراد یا ما "ترجمہ"

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو وہ شے چینی بتلا دی ہیں جن کا انہیں کرنے کا حکم دیا ہے۔ اور وہ سب بھی بتلا دی ہیں جن سے انہیں روکا ہے۔ پھر انہیں کرنے کا حکم بھی دیا ہے اور روکا بھی اس علم کے بعد کہ یہ باعور یہ ہیں اور یہ بھی عنہ ہیں۔ کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا امر اور نہی کا مفہوم ہی کیا ہر اور نہی لغو ہونگے جادو ان چیزوں سے جن سے روکا گیا ہے جادو کا انزال فرشتوں پر ہوا جن کا نام قرآن مجید میں ہاروت اور ماروت ہے۔ اس لئے وہ پہلے نصیحت کرتے اور کہتے کہ ہم فتنہ ہیں۔ اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اللہ تعالیٰ نے دو فرشتوں کو جادو سکھایا ہوا اور انہیں بنی آدم کیلئے فتنہ بنایا ہر جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ جو عقیقہ ان سے جادو سیکھنے آتا اُسے بطور نصیحت کہتے کہ ہم فتنہ ہیں جادو سیکھ کر کافر بن تاکہ بندوں کا امتحان لے۔ انہیں جادو سے اور میاں بیوی میں تفریق سے منع کیا تاکہ جادو کی تعلیم نہ لیں۔

تعلیم کے لئے ان کو کافر کرنے پر سزا دے تو فرشتے جادو کی تعلیم میں اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار بنے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں سکھانے کا اذن دیا ہے۔ اور جو ان سے جادو سیکھ کر جادو کرتا اس کا جادو انہیں کوئی نقصان نہیں پہنچاتا۔ کیونکہ انہیں جو امر کیا گیا تھا اُس کو انہوں نے ادا کر دیا۔ خازن جلد اول صفحہ ۱۷ ہاروت اور ماروت فرشتے تھے اور صورت بشری میں تھے۔ عوام افسانہ بشری ان پر بھاری تھے۔ پاؤں سے چلنا پھرنا اور ٹھینا عوامی بشری ہیں۔ زبان سے بولنا جو اس قسم کا استعمال عوامی بشری ہیں۔

کم و بیش تو یقین نہ کریں کہ انسان ہے بلکہ توقف کریں۔

تفسیر ابن کثیر۔ روح المعانی۔ تفسیر کبریا کی وضاحت سے معلوم ہوا کہ ہر اورت و مارت فرشتے تھے اور دوسروں کی صورت میں تھے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو شخص انسانی صورت میں ہو ضروری نہیں کہ بشر ہو بلکہ ہو سکتا ہے کہ صورت بشری ہو اور حقیقت میں ملکی ہو بلکہ میں توقف کرنا ہو گا۔ اور یہ فیصلہ اپنے عقل سے کرنا ہو گا اور یہ صحیح نہیں ہو گا کہ ہر صورت بشری رکھنے والا بشر ہو۔ ہو سکتا ہے کہ واقع میں وہ فرشتہ نور ہی ہو۔

ایت وما تنزل الشیاطین علیہم اذ یقولون سلیمان الذیہ یعنی شان نزول۔ قال محمد بن اسحاق بن یسار عمدت الشیاطین حین عرفت موت سلیمان بن داؤد علیہما السلام فکتبوا اصناف السحر فملوہ فی کتاب ثم ختموہ بخاتمہ علیہ نقش سلیمان وکتبوا فی عنونہ وھذا ما کتب آصف بن برخیا الصدوق لیسلمک سلیمان بن داؤد من ذخائر کتوز العلم ثم دفنہ تحت کرسیہ واستخرجہ بعد ذلک بقایا منہ اسوئیل حتی احدثوا ما احدثوا فلما عثر علیہ قالوا واللہ ما کان ھذا سلیمان الا بهذا فاشعروا السحری الناس فتعاسوہ وعلموہ فلیس ھو فی احد اکثر منہ فی الیسرود لعنہم اللہ تعالیٰ فاما ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما نزل علیہ سلیمان بن داؤد علیہما السلام وعرہ قیمن عد من المرسلین قال من کان فی المدینۃ من الیسرود الا تعجبون من محمد یزعم ان ابن داؤد کان نبیا واللہ ما کان نبیا ما کان الا سحرًا فانزل اللہ تعالیٰ ھذا الایۃ۔ ترجمہ

محمد بن یسار کہتے ہیں جب شیاطین کو سلیمان علیہ السلام کی موت کا علم ہوا تو انہوں نے حسب نشانہ جو کچھ جادو پھیلا نا اور پہنچانا چاہتے تھے کتابی صورت میں جمع کیا اور ان شیاطین کی ہر کا نقش کیا اور اس کے عنوان میں لکھا۔ یہ وہ علم ہے جسے آصف بن برخیا سلیمان بن داؤد کے

جوان دو فرشتوں پر طاری ہوتے تھے۔ اورت مارت فرشتے تھے تفسیر ابن کثیر ص ۱۴۳ جلد اول عن الحسن البصری فی تفسیرہ الخ۔ نعم انزل الملکان بالسمو۔ تفسیر روح المعانی جلد اول ص ۱۴۳ ما انزل علی الملکین الذیہ وھذان الملکان انزل لتعلیم السحر ابتلاء من اللہ تعالیٰ للناس فمن تعلم عمل بہ کفر ومن تعلم وتوقی عملہ ثبت علی الایمان واللہ تعالیٰ ان یمتحن عبادہ بما شاء کما یمتحن قومہ فکانت بظہر وان یمیز بنیہ وبعین المعجزۃ حیث انہ کثرت ذلک الزمان واظہر السحرۃ امور اغویہ ووقع الشک بہا فی النبوة فبعث اللہ الملکین لتعلیم ابواب السحر حتی یزید الشبۃ ویبطل الاذی عن السحری۔ ترجمہ

یہ دو فرشتے جادو سکھانے کیلئے آنا سے گئے تاکہ اللہ تعالیٰ لوگوں کا امتحان لے لیں جس نے جادو سکھا اور اسے استعمال کیا کافر بنا اور جس نے سکھا اور بچاؤ کیا وہ ایمان پر ثابت رہا۔ اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ اپنے بندوں سے جس طرح چاہے امتحان لے۔ جیسے طاہرہ قوم کا امتحان پانی کی نہر سے لیا کہ جو پانی پیئے گا وہ ہم سے نہ ہو گا نیز جادو اس لئے سکھایا کہ جادو اور معجزہ میں فرق کیا جائے کہ نہ کہ سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں جادو زیادہ تھا۔ جادو گر دوسرے ماعقون عجیب وغریب امور سرزد ہوتے تھے اور ان کے نبی ہونے کا شک گذرتا تو اللہ تعالیٰ نے دو فرشتوں کو جادو دے کر بھیجا تاکہ جادو کی تعلیم دیں اور شیعہ نبوت دور کریں اور رستہ سے اس گندگی کو ہٹائیں۔ تفسیر کبریا جلد ثالث ص ۱۴۳

ان اللہ انزل ھما فی صورۃ رجلین وکاف الواجب علی الملکین فی زمان الانبیاء ان لا یقطع علی من صورۃ الانسان ینکون انسانا کما ان فی زمان رسولنا کان الواجب علی من شہد وحیۃ الکلبی ان لا یقطع بكونہ من البشر علی الواجب کہ وقف فیہ۔ ترجمہ

مارت و مارت کو اللہ تعالیٰ نے دو مردوں کی صورت میں نازل فرمایا سابقہ نبیوں کی امتوں پر لازم تھا کہ جس شخص کو انسان کی صورت میں دیکھیں ضروری نہیں کہ وہ انسان ہو اس کے انسان ہونے پر یقین نہ کریں اور ہمارے نبی کی اہمیت پر واجب ہے کہ جب وہ وحیۃ الکلبی

۸
 میں ہے، اُن عقد عقدہ ثم نفث فیہ فقد سحر ترجمہ جو شخص جادو کے ایک گڑھ لگا تا ہے اور اس میں ٹھونکتا ہے وہ جادوگر ہے اور یہ قول لا غلطوا لفق الحقون کیے صحیح ہو سکتا ہے۔ کیونکہ آیت اور حدیث اس کے خلاف ہے اور محققین کے اتفاق کی کوئی نص نہیں۔ جو علم سحر کو عموم علم آیت قرآنی میں داخل کرنا بھی صحیح نہیں۔ کیونکہ علماء شرع کی مدح میں ہے۔ پھر یہ کہنا کہ معجز کا معجز ہونا علم سحر پر موقوف ہے یہ صحیح نہیں۔ کیونکہ قرآن حکیم حضرت علیہ السلام کا معجزہ ہے۔ اس کا اعجاز علم سحر پر موقوف نہیں۔ محسوس بالبین، ائمہ مسلمین سب اعجاز قرآن پر ایمان رکھتے ہیں لیکن نہ انہوں نے جادو سیکھا اور نہ سکھایا۔

عقلی اور نقلی دلائل کا جواب :- علامہ اسی صاحب تفسیر روح المعانی نے اس سب دلائل کا جواب دیا ہے۔ پہلی نظر کا جواب علم سحر کا تعدد شرعی قبیح نہیں کیونکہ آیت و احادیث انبیاء علیہم السلام سے جادو و سحر پر تشبیہ نہیں بلکہ یہود کے اتباع پر تشبیہ کیونکہ تلامذہ کا ہمد جبروت علم ہوتا اس کا معنی اقتدار ہوتا ہے۔ آیت کا معنی یہ ہوگا کہ یہود نے شیاطین کے افراد کردہ جادو کی اتباع کی اور کتاب اللہ کو پس پشت ڈال دیا۔ تو یہ تشبیہ یہود کے اتباع پر ہے۔ نہ علم سحر کے تعلم پر ہے۔

دوسری نظر کا جواب حدیث کا معنی یہ ہے جو شخص کا ہن اور عرواق پاس ہو سکتے استعمال جادو کیا اس نے تعلیم محمدی کی تکذیب کی۔ نہ تعلیم جادو سے تکذیب ہوتی ہے اور استعمال جادو کی حرمت پر کسی کو کلام نہیں۔ یہ تیسری نظر کا جواب :- دوسری حدیث فن عقد عقدہ ثم نفث فیہ فقد سحر اس کا مطلب یہ ہے کہ حضور جادو کرنا بھی جادو ہے کیونکہ حرام کلا اور جزا ہر طرح حرام ہوتا ہے۔

چوتھی نظر کا جواب صحابی اس سخت مجاہد تھے۔ انہیں جادو اور اعجاز میں کوئی اشتباہ نہ تھا۔ اس لئے انہیں جادو پڑھنے اور پڑھانے کی ضرورت نہ تھی۔ کلام اس صورت میں ہے جب اشتباہ ہو۔ اس نظر کا جواب کہ اتفاق محققین پر نص موجود نہیں یہ ہے کہ شیخ حضرت ابن جریر طبری نے ثابت کیا ہے۔ مامورات بہا اور منہیات عنہ کا علم ملکوتی کیلئے ضروری ہے۔ ورنہ امر دہنی لغو ہونگے۔ مروت اور مروت پر انزال جادو بھی سب محققین مفسرین تسلیم کرتے ہیں جو اپنے علامہ تھامی، علامہ فخر الدین رازی اور علامہ اسی سب نے تسلیم کیا ہے کہ انزال علی الملکین ہوا۔ اور قرطبی کے قول کو (ما انزل علی الملکین) میں مانا فیہ اور انزال نہیں ہوا۔ اس کو

علامہ اسی نے سخت رد کیا ہے۔ تو یہ چاروں مفسرین اس بات پر متفق ہیں تعلیم علم سحر جائز ہے نہ حرام ہے یہی نص ہے محققین کا اتفاق ہے۔

دوسری مثال

اشیاء کے ظاہر اور باطن میں اختلاف کی دوسری دلائل مثال دوسری آیت جس سے ثابت ہوتا ہے کہ شئی کی حقیقت اور ہوتی ہے اور اُسکی صورت اور ہوتی ہے۔ دیکھو رکوع ۱۶ وا ذکر فی الکتاب صریح اذا انتبذت من ایلہا مکانا شرعنا فاعففت من دونہم حجابا فارسلنا الیہا روحنا فتمثلک لہما بشرا سوایا۔ قالت انی اعوذ بالرحمن عنک ان کنت تقیاً قال انما انا رسول ربک لا ھب لک غلاما زکیا۔ قالت انی ھم غلامہ ولم یسنی بشرا لہم اکث بغیا۔ قال کذا لک قال ربک ھو علی عین ترجمہ ۱۶ رکوع :- قرآن میں حضرت مریم کا واقعہ ذکر کرو جب وہ گھر والوں سے ایک مشرقی مکان میں علیحدہ ہو گئیں تو ان کے سامنے پردہ ڈال دیا۔ پس پہنے اُس کی طرف اپنا چہرہ ٹیک لیا۔ جو جس صورت بشری میں اُن کے سامنے آئے۔ مریم بولیں میں اللہ میرا ان کے ساتھ تجھ سے پناہ چاہتی ہوں۔ اگر تو پرہیزگار ہے۔ پھر ٹیک لے کر کہا میں تو صرف تیری طرف تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں تاکہ تجھے ایک بچہ عطا کروں۔ مریم بولیں میں بچہ کیسے ہوگا۔ حالانکہ تجھے اس سے پہلے کسی بشر نے چھوا نہیں اور نہ میں بولتی ہوں کہ کوئی تجھے اب چھوئے گا جو بڑا لڑکے کہا بات اسی طرح ہے لیکن تیرے رب نے کہا ہے کہ لایا کرتا میرے لئے آسان ہے۔

مریم اس مکان میں چہرہ ٹیک کر بشری صورت میں دکھتی ہیں چہرہ ٹیک جس کی حقیقت قدر ہے۔ بشری صورت میں نمودار ہوتے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شئی کی حقیقت اور ظاہر میں اختلاف ہو سکتا ہے پھر اس طرح اس آیت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام درحقیقت نور تھے۔ اور صورت بشری میں پیدا ہوئے۔ صورت اور حقیقت سے عیسیٰ علیہ السلام بشر تھے کیونکہ حق بشر وہ ہوتا ہے جو مرد کے نطفہ سے ہوا اور یہ نطفہ مادر کے شکم میں نطفہ مادر سے مل کر جسم میں پرورش پائے اور کم از کم چھ ماہ تک میں رہے۔ تب ظاہر اور باطن کے لحاظ سے بشر ہوتا ہے۔ یہاں یہ فطری عمل موجود نہیں۔ نہ تو نطفہ مرد ہے اور نہ نطفہ عورت سے مرکب ہوتا ہے۔ صرف اتنا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام بصورت اصل صورت بشری میں دنیا میں تشریف لائے ہیں۔ اس آیت سے دو مثالیں حاصل ہوتی ہیں۔ ایک منجلی جبریل علیہ السلام کہ انوری حقیقت بشری صورت میں نمودار ہوئی اور دوسری

مثالی علیہ السلام کی حقیقت میں رُضاً یعنی اندر لپٹی ہے ہے صورت بشری میں پیدا ہوئے تو حقیقتِ قدر
 ہے اور صورتِ بشری ہے۔ اس آیت سے ظاہر ہے معلوم ہوتا ہے کہ علی علیہ السلام کی پیدائش محض قدر سے ہے۔ لطفِ برہم
 بھی اسکی حقیقت میں داخل نہیں کیونکہ لطفِ مادر کیسے حسّی من الذکر ضرور ہے اور حسّی من الذکر وجود
 نہیں کیونکہ ان کے الفاظ وَلَمْ یَلِدْ یعنی بشر اس کی صاف نفی کر رہے ہیں اگرچہ علامہ برہنہ نے لطفِ
 مادر کے رحم میں گرنے کی طرف اشارہ کیا ہے تفسیر برہنہ وی حمل مطبوعہ بیروت ص ۱۰۴ ناہا جبرئیل کے قتل
 بصورتہ شاد و موسیٰ الخلق بِنْتِ بَنِي بَكْلَامَ، وَلَعَلَّہ لَیْہِم شَہْرٌ تَہَابَہ فَتَحْدَرُ نَظْفَہَا اِلٰی جَہَا
 ترجمہ حضرت جبرئیل نوجوان مرد بے ریش صورت میں مریم کے سامنے آیا تاکہ مریم اس کی کلام سے مانوس ہو اور مریم
 لطفِ ان کی رحم میں گرے یعنی جبرئیل نوجوان آدمی کی صورت میں اس کے سامنے آئے کہ مریم سے ہم کلام ہو کہ
 مریم شہرتِ نجاریں اور باقون باتوں میں ابھرنے سے لطفِ برہم رحم برہم میں جدا جائے۔ اس طرح گویا صورت
 بشری حاصل ہوئی۔ ورنہ علی علیہ السلام سرِ پائیز صورتِ بشری میں تھے۔

فائدہ۔ مینادی صفت عیسیٰ علیہ السلام کی موت محل سات ماہ تھی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ چھ ماہ تھی۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ آٹھ ماہ تھی اور آٹھ ماہ کا کوئی صحیح عیسیٰ علیہ السلام کے سوا زندہ نہیں رہا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مدت محل صرف ایک گھڑی تھی حضرت مریم کی عمر میں بھی اختلاف ہے ایک روایت میں تیرہ سال دوسری میں دس سال۔ اور حضرت مریم کو ابھی صرف دو حیفے کتے تھے تفسیر خازن جلد سوم صفحہ ۲۳۱ میں آتا ہے کہ رخصت سے مراد روح عیسیٰ نما ہے جو بطن مریم میں پڑ کر مکمل بشری شکل میں پیدا ہوئے۔ اس تو جہ کے مطابق بھی عیسیٰ علیہ السلام حقیقت میں نہ تھے۔ اور صورت میں بشر تھے۔

فصل اول کے اہم مسائل :-

چہلا مسئلہ :- نبوت اور مروت دو فرشتے تھے۔ تعلیم صحیح کیلئے زمین پر اتارے گئے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف بندوں کے امتحان کیلئے کہ عبادہ و سیکھیں اور اسے عمل میں لائیں۔ یہ علم انہیں اس لئے دیا گیا کہ معجزہ اور عبادت میں فرق کر سکیں۔ بنی اور ساتویں فرق ہو جو اسے تمیز اور بچاؤ کیلئے سیکھے گا۔ وہ مومن ہوگا اور جو اُس کے ذریعے ایذا رسانی کرے گا وہ کافر ہوگا۔

دوہزار مسئلہ۔ ہر روت اور ماروت دو فرشتے تھے۔ صورت بشری میں تعلیم دیتے تھے اور سیکھنے والے کو پہلے سمجھاتے تھے کہ ہر امتحان کیلئے اتنے ہی جادو سیکھو اور اس کے ناجائز استعمال سے کافر نہ بننا۔

تیسرا مسئلہ۔ سابقہ امتوں پر ضروری تھا کہ جن کو بشری صورت میں دیکھیں یقین نہ کریں کہ بشر ہے۔ کیونکہ ہر مسئلہ کے بشری صورت میں فرشتہ یا جن ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر یہ ضروری ہے کہ اگر وہ کلمہ کلی صحابی کی صورت میں جن انسان کو دیکھیں یقین نہ کریں کہ یہ بشر ہے بلکہ توقف کریں۔ کیونکہ ہر مسئلہ کے فرشتہ و جن کی کلی ہو۔

دوسری فصل :

دوسری فصل :- مقدمہ کی طبعی شکل :- کوئی بشری فرشتہ کون اُس کی اصل صورت میں نہیں دیکھ سکتا اور نہ اُس کے ساتھ بات کر سکتے۔ اور نہ اُس سے کچھ فائدہ اٹھا سکتے۔ پھر اُس کے ولوں نے اعلیٰ کتاب فی قوطاس فہم سورہ بایا یم لقالت الذین کفرو ان هذا الاسحور مبین وقالوا لولہ انزل علیہ۔ ولولہ انزلہ ام لکا لقضی الاوتھولا یتظرون ولو جعلناہ ملکا لجللناہ رجلا وللبسنا علیہم ما یلبسون۔ ترجمہ

الکرم آپ پر قرآن مجید کو کاغذ پر لکھ کر جوئی کتاب کی صورت میں آنا سے پہلے فرشتہ اے لے لے

ماضیوں سے ٹٹلے تو میری وہ کہتے کہ یہ صاف جاؤ ہے اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ وسلم پر فرشتہ اُن کی تائید کیلئے کیوں نہیں آتا۔ الگرم فرشتہ کو کتنا سے تو مرد کی شکل میں آتا ہے۔ اور ایمان پر و بی تشبہ ڈالتے جس میں وہ پہلے مقابلہ میں۔ تشریح

کفار کے ایمان نہ لانے میں کئی بہانے تھے۔ پہلا بہانہ :- کہ قرآن کاغذ پر لکھا ہوا کتابی صورت میں کیوں نہیں آتا اگلیا۔ تو اس کا جواب یہ دیا گیا کہ کفار اس صورت میں یہ کہتے کہ یہ صاف جاؤ ہے۔ دوسرا بہانہ :- کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید کیلئے رسول بھیجا تھا تو رسول فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا۔ ان دونوں بہانوں کے جواب میں فرمایا :- کہ اگر فرشتہ کو تائید کیلئے بھیجتے

یافرشتہ کو خود رسول بنا کر بھیجتے تو وہ مرد کی صورت میں ہوتا۔ اس صورت میں کافر یہ کہتے کہ یہ ان کہیں سے پھر رسول بن کر آگیا ہے۔ تو ان کا بہانہ اور تشبہ بدستور قائم رہتا۔ دوسرے اور تیسرے بیان کے جواب میں جو یہ کہا گیا ہے کہ اگر فرشتہ تائید کیلئے آتا یا خود رسول بن کر آتا تو وہ اپنی صورت میں نہ آتا۔ بلکہ وہ مرد کی صورت میں آتا۔ اسی کی کیا وجہ ہے وہ اپنی اصل صورت میں کیوں نہ آتا۔ تو میری فرمائے اس کا جواب یہ دیا ہے۔ کہ انسان فرشتہ کو اُس کی اصلی صورت میں نہیں دیکھ سکتا۔ تفسیر حقانی جلد چہارم۔ ملائکہ اجسام لطیف ہیں۔ اس کے بغیر کہ وہ محسوس چیز کی شکل میں متشکل ہوں انکے نظر آتے ہی صورت

جبریلؑ کی صورت میں نہیں دیکھا جاسکتا۔ اس لئے کہ بغیر اپنی اصل صورت کی صورت میں نمود آؤگا
تغیر جازن والد اک جلد ثانی مطبوعہ مصر ص ۱۷۷ لَوْ جَعَلْنَاهُ اَنْثَى لَفَلَرْسَلْنَا اِلَيْهِمْ مَلَكًا يَحْكُمُ عَنْهُ فِي صُورَةٍ
اَجَلٍ وَمَا كُنَّا لَنْ اَبْتَلُوهُ اَلَا بِشَيْءٍ لَّيْسَ بِفِطْرَتِهِ اَنْ يَنْظُرَ اِلَى الْمَلَائِكَةِ فِي صُورِهِمْ اَلَتِي خَلَقُوْهُ عَلَيْهَا۔ نو نظر ناظر
الى الملائكة لصعق عند رؤيته۔ و لئلا يأتى الملائكة في صورة الافسس كما جاء جبريل الى النبي صلى الله
عليه وسلم في وحشته الكتابي وكذا الملائكة جاء الملائكة الى داود عليه السلام في صورة رجال وكذا الملائكة
اتى الملائكة الى ابراهيم ووطى عليهم السلام في الصور البشرية وماذا رأى النبي صلى الله عليه وسلم
جبريل في صورة التي خلق عليها صعق غشى عليه ترجمہ

اگر ہم اہل مکہ کی طرف فرشتے بھیجتے تو مرد کی صورت میں بھیجتے یہ اس لئے کہ بشر
فرشتوں کو ان کی اصل صورت میں دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ اگر ان انہیں ان کی اصل صورت میں دیکھ تو غش
کھا کر گر پڑے۔ اس لئے ملائکہ انبیاء کی طرف ان کی صورت میں آتے ہیں۔ آنحضرت کے پاس وحیہ الہی کی صورت
میں آتے اور داؤد علیہ السلام کے پاس روم روم کی صورت میں آتے۔ اور ابراہیمؑ اور نوح علیہ السلام کے پاس بھی مردوں کی
صورت میں آتے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ السلام جب غار حرا میں تھے اور وحی کا آغاز ہونے والا تھا۔ اور جبریلؑ کی اپنی اصل
صورت میں دیکھا تو بوجہ صورت بشری غش کھا کر گر گئے۔ اور بدن پر کیکلی بھی ہوئی۔ یہ صرف پہلی دفعہ ہوا۔ پھر کیکلی پیدا ہوئی
اور نہ صیق و غش ہوا۔ چنانچہ آگے آئے گا۔

اسی آیت کے تحت درج المعانی جلد ۱ ص ۱۷۷۔

لَوْ جَعَلْنَاهُ اَنْثَى لَفَلَرْسَلْنَا اِلَيْهِمْ مَلَكًا يَحْكُمُ عَنْهُ فِي صُورَةٍ
عَلَيْهِمْ مَعَانِيَةِ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمْ سَلَامٌ ترجمہ

اگر ہم نہ تھے کہ مطالبہ کے مطابق رسولِ نذیر فرشتہ بھیجتے تو وہ مرد کی صورت میں آتا کیونکہ
تم فرشتہ کو اصل صورت میں دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ اسی آیت کے متعلق تفسیر ابن کثیر کا فیصلہ: تفسیر ابن کثیر
جلد ۱ ص ۱۷۷ حضرت ابن عباسؓ نے دعائے کی ہے کہ اگر فرشتہ ان کے پاس آتا۔ تو مرد کی صورت میں آتا۔ کیونکہ
وہ فرشتوں کو ان کی اصل صورت میں دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ تفسیر کبیر جلد ۱ ص ۱۷۷ لَانِ الْبَشَرُ لَا يَحِيقُ

وَرُؤْيَا الْمَلَائِكَةِ فِي صُورَتِهِ۔ کیونکہ فرشتہ کو اس کی اصل صورت میں دیکھنے کی طاقت بشریہ سے باہر ہے۔

تیسری فصل: مقدمہ کی تیسری فصل: کوئی بشر دنیا میں اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتا۔ پھر کوئی سودا اعراف

و لما جاء موسى لميقاتنا وكلامه بعده قال ديت انا في انظر

اليك قال لست تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر

مكانه فنصف تو را في فلما احتلبنى ربه للجبال جعلها دكا

وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت

اليك وانا اول المؤمنين ترجمہ

اور جب آئے موسیٰ علیہ السلام ہمارے مقرر کردہ وقت پر اور ان کے رب نے ان سے کلام کی تو

عرض کرنے لگے اے میرے رب مجھے دکھائی دے تاکہ میں تیری طرف نظر کر سکوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا موسیٰ تو مجھے نظر

نہیں دیکھ سکتا۔ لیکن ذرا پہاڑ کی طرف دیکھو اگر پہاڑ اپنی جگہ پر قرار نہ تو ہر دم مجھے دیکھ دیتے۔ پس جب اس کے

رب نے پہاڑ پر جلوہ کیا تو پہاڑ کو پاش پاش کر دیا اور موسیٰ غش کھا کر گر گئے۔ پھر بھوش آئی تو کہنے لگے اے اللہ

تو عیب سے پاک ہے۔ میں تیری طرف تو بہر کر تا ہوں اور میں پہلا مومن ہوں۔ خلاصہ کلام: جب موسیٰ علیہ السلام

نے اپنے رب کے ساتھ باتیں کیں تو باتوں باتوں میں شوق و دیدار پیدا ہوا۔ کیونکہ فطرت انسانی ایسی ہے کہ مخاطب

کی باتوں میں اس کے دیدار کا لازماً شوق ہوتا ہے۔ تو مجھے دیکھ نہیں سکتا۔ یہ پہاڑ میرا جلوہ برواشرت نہیں کر سکتا

جو آتا ہوا ہے۔ جہلا تم مجھے کیسے دیکھو گے۔ سمجھانے کیلئے موسیٰ علیہ السلام کو حکم ہوا۔ پہاڑ پر نظر رکھو اور منظر دیکھو جب

پہاڑ پر جلوہ الہی ہوا۔ تو پہاڑ پاش پاش ہو گیا۔ اور موسیٰ غش کھا کر گر گئے۔ جب بھوش آیا تو توبہ کی اور اللہ تعالیٰ

سے معافی مانگی۔ اور عرض کی کہ اللہ میں بغیر دیکھنے سے پہلا مومن ہوں۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ انسان دنیا میں

اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتا۔ تفسیر حقانی جلد ۱ ص ۱۷۷ تفسیر حازن جلد ۱ ص ۱۷۷ لیس الانسان ان يرا في

الدنيا ولا يطيق النظر الى ولا يظفر في الدنيا مات۔ ترجمہ

انسان دنیا میں مجھے نہیں دیکھ سکتا۔ اگر میری طرف نظر کرے تو رہا ہے۔

تفسیر ابن کثیر جلد ۱ ص ۱۷۷ یا موسیٰ لا يرا في حي الاموات ولا يابسون الا لا تھت۔ سے مراد جو کوئی زندہ مجھے

مرجئے۔ اور جو غیر یقین ہے دیکھ کر پاش پاش ہو جائے تفسیر کج المعانی مبلدہ صف ۴۰۱ تو انی اسلاف بلیتہ لک
لعمیق وانت علی ہانت علیہ۔ اسے مومن تو انسانی صورت میں مجھے دیکھنے کی قابلیت نہیں رکھتا۔ تفسیر کج جلد ۲
مسک ۲۳ علہ ان القوم تمسکوا بھذہ الدین علی عہدہ الدویدۃ لعلادی تقانی من وجوہ اس سے
قوم نے اللہ کے دیدار کی نفی پر دلیل کی ہے **پیشی فصل**۔ مقدمہ کی چوتھی فصل۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر کی کل
سے جبریل کو دیکھا (قرآن عائدہ مدنیہ اور ابن عباس بن مالک کا قول ہے)

دوسرا قول ابن عباس۔ انس بن مالک، حسن بھری، عکرمہ اور ابن مسعود کا دوسرا قول۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر
کی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھا۔ اس اختلاف کا تین الہ تعالیٰ کا قول (علمہ شدید القوی ذوہرۃ) ہے۔ یعنی آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو شدید القوی، ذوہرۃ نے تعلیم دی ہے۔ شدید القوی اور ذمۃ دو وصفیں جن کے موصوف میں اختلاف ہے
حضرت عائشہ مدیقہ اور ابن مسعود کے ایک قول کے مطابق اس کا موصوف جبریل علیہ السلام ہیں۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو جبریل طاقتور اور عقلمند نے تعلیم دی۔ حضرت ابن عباس اور ابن مسعود کے دوسرے قول کے مطابق انھی کا موصوف اللہ
تعالیٰ ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ طاقتور اور عقلمند نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تعلیم دی۔ انس بن مالک اور حسن بھری اور عکرمہ
کا بھی یہی قول ہے۔

اب تفصیل بلا حصر ہو۔ چار رکعت سورۃ البقرہ

سورۃ البقرہ۔ وَالْبَقَرۃُ اِذْ هَوٰی۔ مَا ضَلَّ صَاحِبُکُمۡ وَمَا غَوٰی وَمَا يَنْطِقُ
عَنِ الْهَوٰی اِنَّ هُوَ اِلَّا وَّحٰی یُوحٰی۔ علمہ شدید القوی ذوہرۃ۔ فاستوی
وہو بالافق الاعلی۔ ثُمَّ دَافِقَتِیْ۔ فَکَانَ قَوْسَیْنِ اَوَادِحِی۔ نَادِحِی
الْعَبْدَہُ مَا اَدْحٰی۔ مَا کَتَبَ الْفَوَاحِشُ عَلٰی رِجْلِی۔ اَفْتَحَا دُونَہِ عَلٰی مَا کَرَّ
وَلَقَدْ دَاہَ نَزْلَہُ اُخْرٰی۔ عِنْدَ سِدْرَۃِ الْمُنْتَهٰی۔ عَلَمَہَا جَنۃُ الْمَاوٰی
اِذْ لَفِشَی السَّمَدُ مَا لَفِشَی۔ عَانَ اَغَی الْبَصَرُ مَا لَفِشَی۔ لَقَدْ دَاہَی مِنْ
اٰیَاتِ رَبِّ الْکُبْرِی

ترجمہ

پہلے قول کے مطابق کہ آنحضرت نے جبریل کو دیکھا ترجمہ اس طرح ہوگا۔ قسم ہے تجھ کی جی

وہ دیکھ۔ تمہارا ساقی نہ بھولا اور نہ بھٹکا۔ اپنی خواہش کی باتیں نہیں کرتا۔ بلکہ اس کی باتیں وہی کہ وہ باتیں ہیں بتیم دی آپ
کو جبریل طاقتور دانہ نے پس جبریل سیدھا کھڑا ہو گیا جبکہ وہ افق کے بلند مقام پر تھا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہوا۔ اور
جھکنا پس آنا قریب کہ دو کمانوں کے درمیان کا فاصلہ نہ گیا۔ بلکہ اس سے بھی کم۔ پس وہی کی جبریل نے اللہ کے بندے کی طرف براہ راست
وہی بھیجی تھی (اللہ نے جھوٹ نہ سمجھا جو آنکھوں نے دیکھا۔ اسے کفار تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رویت کے معاملہ میں
جھگڑتے ہو۔ آنحضرت نے جبریل کو دوسری دفعہ بھی دیکھا کہاں دیکھا سدرۃ المنتہی کے پاس دیکھا جہاں جنت الماویٰ ہے کو وقت
دیکھا جب سدرۃ المنتہی کو ڈھانپا تھا جو کہ اسے ڈھانپا تھا۔ آنکھ نے دیکھنے میں کوئی ہی نہ کی کہ ادھر ادھر دیکھی اور نہ تجا دنیا
آنحضرت نے اپنے رب کی بڑی آیات دیکھی۔ خلاصہ آیات۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو اس وقت دیکھا جب جبریل
افق اعلیٰ پر تھے۔ پھر جبریل آپ کے قریب ہوئے اور وہی کی۔ آنحضرت نے جبریل کو قریب غرر سے دیکھا نظر جا کر دیکھا۔ دیکھنے
میں کوئی ہی نہ کی پورے غرر سے دیکھا۔ یہ دیکھنا کوئی غراب وغیرہ نہ تھا۔ آپ کے دل نے آنکھوں کے دیکھ کے سچا سمجھا۔ مقام رویت
تایا کہ ایک دفعہ افق اعلیٰ پر دیکھا پھر دوبارہ سدرۃ المنتہی کے پاس دیکھا جہاں جنت الماویٰ ہے۔ کب دیکھا جب سدرۃ
المنتہی کو ڈھانپنے والے نے ڈھانپ رکھا تھا۔ اس قول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو دو دفعہ اعلیٰ
صورت میں دیکھا۔ تو رب دیکھا پھر غرر سے دیکھا۔ نظر جا کر دیکھا۔ نہ آپ پر غشی طاری ہوئی نہ آپ پر غشی ہوئی۔ ایک دفعہ
افق اعلیٰ پر دیکھا جبکہ جبریل آپ کے بالکل قریب تھا جبریل اور آپ کے درمیان صرف دو کی کمانوں بلکہ اس سے بھی کم فاصلہ
تھا۔ دوسری دفعہ اپنے رب کی ملاقات کے بعد واپسی پر سدرۃ المنتہی کے پاس دیکھا جہاں جنت الماویٰ ہے۔ جبکہ
سدرۃ المنتہی حجاب الہی میں مستور تھا۔

دوسرے قول کے مطابق تشریح اور ترجمہ:- دوسرے قول کے مطابق آیات کا ترجمہ
یوں ہوگا۔ تعلیم دی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ طاقتور دانہ نے پس (شب معراج میں) آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے فقہ کیا سید سے کھڑے ہو کر جبکہ وہ افق اعلیٰ پر تھے پھر اللہ تعالیٰ کے قریب ہوئے اور سجدہ کرتے
ہوئے اللہ تعالیٰ کے حضور میں جھکے۔ اتنے قریب ہو کر کہ درمیان میں دو کمانوں کا بھی فاصلہ نہ تھا۔ پھر وہی کی اللہ تعالیٰ نے
اپنے بندے کو جو وہی کی آنکھوں نے جو دیدار الہی کیا دل جھنڈا قدس نے اسے سچا سمجھا اس کی تصدیق کی۔ اسے کفار تم
رویت سے متعلق آنحضرت سے جھگڑتے ہوئے سدرۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دوبارہ (واپسی پر) بھی اپنے رب

کو دیکھا۔ سیدہ المنتہی کے پاس دیکھا جہاں جنت امداد ہے۔ جب سیدہ المنتہی کو حجاب الہی نے ڈھانپ رکھا تھا۔ آنکھوں نے دیدار الہی خوب کیا نظر کیا دیکھا غور سے دیکھا اہرمانہ نہ ہوئیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رب کی بڑی آیات دیکھیں اس قدر کہ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو سر کی آنکھوں سے دیکھا جس میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ یہی قول راجح ہے۔ سنی کسی جہاں ہیں۔

وجہ اول :-

جبریل اللہ کے بندے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے اولوالعزم پیغمبر ہیں جبریل کی حقیقت ایک پیغام رسان فرشتہ کی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت جبریل کی ذات سے بہت بلند ہے۔ اگر یہاں جبریل اور آپ کی ملاقات کا معاملہ ہے تو اس انجام سے قسم اٹھا کر بیان کا کیا مقصد؟ بندہ کی ملاقات کا معاملہ صرف ایک سادہ فقرہ میں ادا ہو سکتا تھا۔ قرآن کا یلرز بیان یا اس اہتمام نہ ہو سکتا ہے۔ کہ عبدی کی ملاقات ہے۔ رب جل وعلیٰ کی ملاقات ہے۔ اسلئے یہ انجام مد نظر رکھا گیا ہے۔

وجہ ثانی :-

کفار اپنے میں کہ قرآن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود گھڑا ہے یا کوئی اور شخص انہیں گھڑ کر لایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید کی کہ قرآن نبی یا کسی دوسرے شخص کا گھڑا ہوا نہیں۔ بلکہ خود اللہ تعالیٰ طاقتور و دانا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھا یا ہے جبریل یا کسی بشر نے گھڑا نہیں دیا۔

وجہ ثالث :-

اگر جبریل مراد ہو تو انشاء اللہ تمام کتاب ہے جو بلاغت قرآن کے مخالف ہے۔ اچھی کی غیر غائب مگر جبریل ہوگا۔ اور عبدہ صغیر غائب کا ترجمہ اللہ تعالیٰ ہر رنگ ہے۔ چہرہ اوچھلی کی تمیز کا ترجمہ جبریل ہوگا یا اللہ تعالیٰ ہوگا۔ اس قسم کا انتشار فی الفاظ فصاحت و بلاغت قرآن کے بالکل صافی ہے۔ بلغاء اسے عیب فی اللسان شمار کرتے ہیں۔ بخود بالظہن خالان

وجہ رابع :-

یہ آیات معراج ہیں جو واقعہ امر کو بیان کرتی ہیں اور احادیث معراج جو واقعہ اسرار بیان کرتی ہیں۔ ان آیات اور احادیث میں تعاقب اُسی وقت ممکن ہے جب شدید انقویٰ اور ذمہ سہ مراد اللہ تعالیٰ کی ذات

اقدس ہے۔ احادیث صحیح سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ جبریل ساتویں آسمان سے آئے تھے نبوت رسول میں نہ تھے۔ ساتویں آسمان سے آئے آنحضرت متہا سقر پہنچے۔ فرض جبریل کا وہی جبروتی کا ہم حصہ تھا وہ بلا واسطہ تیرہ رکعت ہوا۔ اللہ تعالیٰ فرض فرمانے والے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تحفہ کراتے رہے تھے کہ صرف پانچ نمازیں باقی رہ گئیں۔ یہ تعلیم صرف اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھی واسطہ جبریل بالکل منقطع تھا۔ دیکھیں شکاکہ شریف صفحہ ۵۲۹ حدیث متفق علیہ مسلم و بخاری۔

دیدار الہی کے تفسیر حقانی کی وضاحت

دوسرے قول کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے قریب ہو کر اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا۔ رائے مفیرین ملاحظہ ہو تفسیر حقانی جلد ششم صفحہ ۳۲۷ صحابہ کی ایک جماعت جس میں عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن عمر وغیرہ تھے اور خلف میں سے ایک جماعت ان کی متبع ہوئی۔ خصوصاً انصاریہ کے کلام اسی طرف ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو سر کی آنکھ سے دیکھا اور آیات فاستوحی سے آخر تک اللہ تعالیٰ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا باہم قرب اور ہے۔ اس تقدیر پر آیات کے یہ معنی ہونگے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوت رسالت میں حدیث کو پہنچے یعنی ملکیت اور روحانیت کا ان پر غلبہ ہوا۔ یعنی استواء سے مراد کہ آپ بشریت کے فوق اعلیٰ پر تھے۔ بشریت کے دائرہ سے نکلنے والے تھے کہ روحانیت محض میں داخل ہوئے۔ پھر اللہ تعالیٰ کے یہاں تک قریب ہوئے کہ درمیان میں دو قوسوں کا فاصلہ تک نہ رہا یعنی آپ میں قوس حدوث اہل امکان اور اللہ تعالیٰ میں قوس وجوب و قدم انعام حقیقی سے مانع تھا جب یہ قریب جا ملے ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے کو جو جامہ پہنا دیا۔ یہ وہی حقیقت یعنی بندہ اور ذات قدوس میں ایسا قرب ہوا جس کی کیفیت حد بیان سے باہر ہے اس وقت اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے سے یہ کلام ہو کر جو چاہا بتایا۔ یہ وہی کی پہلی قسم ہے جس کا نام غیر ملکہ ہے۔ پھر اسے کفار تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی دیکھی ہوئی چیز میں جھگڑتے ہو۔ اس کی آنکھوں نے دیکھا جو نور الہی سے سرگین یقین۔ جو دل کا حکم رکھتی تھیں۔ پھر (ولقد راہ نزلة لہ فی) پھر شب معراج میں آسمانوں پر دوبارہ دیدار الہی سے مشرف ہونے کا بیان شروع ہوتا ہے۔ فرماتے ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود سیدہ المنتہی کے۔ اس اللہ تعالیٰ کو دیکھا۔ سیدہ المنتہی جو جنت ماویٰ میں ہے۔ وہ کوئی دنیا کا رفعتیری دینہ کا نہیں۔ بلکہ وہ صمد و کرامہ کے نزدیک عبارت ہے روح اعظم سے جس کے اوپر کوئی یقین اور تمہ نہیں اور اُس کے اوپر تجرہ نہیں محض ہے اور کچھ نہیں اور اس لئے اس کے پاس رویت واقع ہوئی کیونکہ یہاں فناء و عجز سے بقا و جہد کی

طرف دجس ہوتا ہے جس طرح موسیٰ علیہ السلام کیلئے وادی مبارکہ میں ایک درخت پر تھیل پڑی۔ اسی طرح آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو بیت المادوی میں جو وادی مبارکہ سے بدرجہا بہتر ہے۔ اس درخت کی صورت میں تھیل پڑی جو تمام
ارواح کی جڑ ہے۔ آپ نے جو دعائی میں مصحف پر کریم حقیقت میں جس کے آگے کوئی چیز حاجب نہیں تھی۔ خداوند تعالیٰ
سکو عیانادیکھا۔ ماذا غ ابصر وما طعن فیہی معنی ہیں مسلم اور ترمذی وغیرہ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اللہ تعالیٰ کو عیانہ دیکھا۔ اور احمد وغیرہ محدثین نے سند صحیح اس بات کو ثابت کیا ہے اور تصدیق کیا ہے۔

امام نوادی کا فیصلہ متعلق روایت الہی

روایت الہی کے متعلق تحقیق کا فیصلہ ملاحظہ ہر تفسیر حازن جلد چہارم مہرۃ مصر ۲۰۰

تفصیل فی کلامہ الشیخ محی الدین النوادی فی معنی قولہ ولقد راہ

نزلیہ البصری ہل رافعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ربہ عز وجل

لیلتہ الأسرار۔ لقا فی عیاض اختلف السلف والخلف عن ریشی

النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الاسرار ربہ عز وجل

فانکوت عائشہ کما وقع فی حدیث صحیح مسلم وجاہ مشاہدہ

عن ابی ہریرہ وجماعتہ وھذا المشہور عن ابن مسعود والیہ

فہم جماعتہ من الصحابہ والمحدثین وروی عن ابن عباس

انہ راہ یقینہ ومثلہ عن ابی زرہ وحسن وکعب والحسن کان

یصلف علی ذلک وحکی مثلہ عن ابن مسعود وابی ہریرہ

واحمد بن حنبل وھکذا صحابہ المقالات عن ابی الحسن الاشعری

وجماعتہ من الصحابہ ووقف بعض ما غننا فی هذا۔ وقال یس

علیہ دلیلہ واضح وکن رویت جائزہ فی الدنیا۔ وسوال مؤوی

ایا دلیل علی ذلک انہ لا یجہل نبی ما یجوز وما یمنع علی ربہ

کذا لک اختلفوا فی ان نبیاً صلی اللہ علیہ وسلم یصل کلہ

دبتہ لیلۃ الاسرار بغیر واسطۃ اھلا۔ وحکی عن الاشعری

وقد مر من المتکلمین انہ کاملہ بغیر واسطۃ۔ وعزى بعضهم

هذا القول الی جعفر بن محمد بن مسعود وابن عباس کذا لک

اختلفوا فی قولہ (وما غننا فی هذا) فاکثر علی ان هذا القول والتی تقسم

بین المجتہدین لایصح صلی اللہ علیہ وسلم اذ خص بالحدیث لا

خرا وھن حدیثہ المتذہب و ذکر ابن عباس والحسن البصری محدثین

کعب وجعفر بن محمد وغیرہم انہ روئے عن ابی ذرہ عز وجل اوفی

اللہ الی النبی۔ علی هذا القول یکون الذکر والتی متا ولا لیس

علی وجہہ بل کما قال جعفر بن محمد الذہب من اللہ الاحدۃ ومن العباد

یصلحون فیکون معنی (وما غننا فی هذا) الی ذرہ وقرب منہ ظہور وتلیم

منزلتہ لدیہ واستحقاق الذکر معرفتہ علیہ والاطلاع من غیبہ

واسرار ملکوتک علی العلم یطلع سوا علیہ۔ والذہب من اللہ لقا

اظہار ذلک وعظیم برہ وفضلہ العظیم علیہ ویكون قوله تعالیٰ

قاب قوسین او ادنی عبادة لطف المعلن والیضاح المعرفۃ واستحقاق

علی تحقیق من نبیاً صلی اللہ علیہ وسلم من اللہ احیاء الرغبت

وإدانة المنزلة هذا اخر کلام القاضی عباس۔ قال الشیخ

محی الدین واما صاحب التحری فانہ افتراف ثبات الرویۃ

والجرح فی المسئلۃ وانکانت کثیرۃ ولكن لا غسل الا بالقوی

منہما ہو حدیث ابن عباس تعجبون ان تكون الخلة

لا برہیمہم والکلام لموسیٰ والرویۃ لحدیث صلی اللہ علیہ وسلم

وعلیہم اجمعین وعن عکرمہ قال سئل ابن عباس عن حدیث

محمد صلى الله عليه وسلم وعنه عز وجل قال نعم وتردني
باسمك لا بأس به عن شعبة عن قتادة عن أنس قال رآني محمد
ربه عن عز وجل وكان الحسن البصري يخلف فقد رآني محمد صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم ربه عز وجل والله في مسألة حديث ابن عباس
حبر هذه الأمته وعالمها المبرجوع اليه في المعضلات وراجعه
ابن عمر في هذه المسئلة وارسله هل رآني محمد صلى الله عليه وسلم
سالم ربه عز وجل فاخبره انه رآه ولا يقدح في هذا حديث
عائشة لان عائشة لم تحب ^{اللاهية} الله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
سالم يقول لغير ربه - وانما ذكرت ذكرت متادلة ليقوله
تعالى ما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب
او يرسل رسولا - ولقوله تعالى لا تدركه الابصار - والصحابي
اذا قال قول لا وخالفه غيرهم منهم لم يكن قوله حجة واذا حجت
الروايات عن ابن عباس انه تكلم في هذه المسئلة باثبات الرواية
وجوب المصيرية لانها ليست مما يدرك بالقل واليقظ بالنظر -
وانما يتلقى بالسمع ولا يستيقظ احدان نعين بابن عباس
انه تكلم في هذه المسئلة بالنظر والاعتبار فيقول معمر بن
راشد حين تذكر اختلاف عائشة وابن عباس ما عائشة عندها
اعلم من ابن عباس ثراثة ابن عباس ما نفقها والمثبت
مقدم على الذي في هذا كلام صاحب التحديد في اثبات الرواية
قال الشيخ في الدين ^{الحاصل} ان الراجح عند اكثر ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم رآني ربه عز وجل يعني

داسه ليلة الاسراء لحديث ابن عباس وغيره مما تقدم
واثبات هذا لا يخلو عنه الا بالسمع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم - هذا مما ينبغي ان لا يشكك فيه ذكر ان عائشة
لم تنف الرواية بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولو كان معها حديث لذكرته وانها اعتمدت على الاستنباط
من الروايات ومنهم الجواب عنهما فنقول اما الاحتجاج
بعائشة بقوله لا تدركه الابصار فجاوبه ان هو ان
هو الاحاطة والله لا يحاط به واذا حذر النقص بنفي الاحاطة
لا يلزم منه نفي الرواية لغير احاطة - وهذا الجواب في نهاية
الحسن مع اختصاره واما احتجاج عائشة بقوله تعالى ما كان
لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا الا
فالجواب منه من اوجه - احدها انه لا يلزم مع الرواية وجود
الكلام حال الرواية فيجوز الرواية بغير كلام لوجه الثاني انه عام
مخصوص بما تقدم من الدلالة المخصوص لا يكون حجة
في الباقي ^{الحال} الاحتمال التخصيص فيه ايضا فلا يكون قطعي الحكم
فيه - الوجه الثالث ما نالته بعض العامة وان البرادبا
لرجي الكلام من غير واسطة وهذا القول وان ^{كان} محتملا
لكن المجهود على المراد بالوحى ههنا الالهام والرواية
في المنام وكلاهما يسمى وحيا واما قوله تعالى او من
وراء حجاب فقال الواحدى وغيره معناه غير محاط بهم ^{بكلام}
بل ليسمعون كلامه سبحانه من حيث لا يرونه وليس المراد

ان هناك جبابا بفضل موضوعات مودع ويدل على تحصيله -

المحرب فهو بمنزلة ما يسمع من وراء حجاب حيث لم ير
المتكلم - ترجمه

امام نوادی کی تحقیق کا ترجمہ :-

شیخ محی الدین نوادی نے جو کلام ایت و لقد رآہ نزلة اخرى کے متعلق ہے۔ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا ہے یا نہیں۔ یعنی شب معراج میں۔ وہ کہتے ہیں۔ قاضی عیاضؒ کہاہے کہ آنحضرتؐ کی روایت باری تعالیٰ میں متقدمین اور متأخرین اختلاف رکھتے ہیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ نے روایت کا انکار کیا ہے جیسے صحیح حدیث مسلم میں ہے۔ ایک ابوربرہ اور ابن مسعود سے بھی ہے۔ اور جماعت محدثین اور متکلمین کا بھی یہی خیال ہے۔ لیکن ابن عباس فرماتے ہیں کہ آپ نے اپنے رب کو سر کی آنکھوں سے دیکھا۔ اسی طرح ابوذر و کعب حسن بصری نے بھی کہا ہے۔ حسن بصری قسم اٹھا کر فرماتے ہیں کہ ضرور دیکھا۔ ایک روایت ابن مسعودؓ ابی ہریرہ اور احمد حنبل سے بھی ہے۔ اور ابو الحسن الاشعری اور سائن کے سابقین سے بھی ایسا منقول ہے۔ اور بعض مشائخ نے اس میں توقف کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس معاملہ میں کوئی واضح دلیل نہیں۔ لیکن روایت باری تعالیٰ دنیا میں ممکن ہے۔ اور موسیٰ علیہ السلام کا سوال اس پر دلیل ہے۔ کیونکہ کوئی نبی اس بات سے جاہل نہیں ہوتا کہ فلاں چیز اللہ تعالیٰ کے متعلق جائز ہے اور فلاں جائز نہیں۔ اور اس میں بھی اختلاف ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شب معراج میں کلام کی یا نہیں۔ ابو الحسن الاشعری اور متکلمین کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ کلام کی ہے۔ بعض نے یہ قول جعفر بن محمد اور ابن عباس اور ابن مسعود کی طرف منسوب کیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے قول *فَلَمَّا تَدَارَكَا* میں بھی اختلاف ہے کہ یہ دنو اور تدلی جبرئیل اور رسول کے درمیان ہے یا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے درمیان ہے۔ حضرت ابن عباس و الحسن و محمد بن کعب اور جعفر بن محمد کہتے ہیں کہ یہ دذ اور تدلی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے۔ اس قول کے مطابق دنو اور تدلی کا معنی حقیقی نہیں بلکہ متادیل ہے۔ جیسے جعفر بن محمد نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قرب کی کوئی حد نہیں۔ اور بندوں کی قرب کی حد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شب معراج میں اللہ تعالیٰ کے بڑے بڑے عظیم مرتبہ اور منزلت حاصل ہوئی۔ اور اللہ تعالیٰ کے انوار معرفت کا اشراق ہوا۔

اور اللہ تعالیٰ کے عیوب پر مطلع ہوئے۔ اور اسرار ملکوتی سے واقف ہوئے جو کسی کو حاصل نہیں ہوتے۔ اور اللہ کی طرف سے قرب و تدلی کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسرار معرفت کا اشراق آنحضرتؐ پر کیا۔ اور عظیم شہقت سے نوازا اور اپنے بڑے عظیم مرتبہ سے نوازا۔ اور قاب قوسین کا مطلب کہ آنحضرتؐ پر عظیم الطافات ربانی کا نزول ہوا اور معرفت الہی کا کھل کر حصول ہوا۔ اور انوار خداوندی پر خوب اطلاع پائی۔ اور اللہ تعالیٰ سے یہ مطلب ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کی ہر مرتبت قبول کی اور قرب منزلت کا کھل کر انہار فرمایا۔ یہاں تک قاضی عیاض کی عیادت تھی۔ شیخ محی الدین نوادی کہتے ہیں کہ صاحب تخریج نے روایت الہی کے ^۱ کو اختیار کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس میں دلائل کثیر ہیں لیکن ہم صحت سے قوی دلیل پر بحث کرتے ہیں وہ وہ عبد اللہ بن عباس کی حدیث ہے۔ کیا تم اس پر تعجب کرتے ہو کہ خلیل لقب حضرت ابراہیمؑ کو ملا اور کلیم کا لقب موسیٰ علیہ السلام اور روایت کا شرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوا حضرت عکرمہؓ کا روایت ابن عباس سے روایت ہے کہ ابن عباس سے سوال کیا گیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا فرمایا ناں فرود دیکھا اور شبہ حضرت قتادہ سے اور قتادہ انس سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے اپنے رب کو دیکھا اور حسن بصری قسم اٹھا کر کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا۔ اس مسئلہ میں بنیادی حدیث ابن عباسؓ کی ہے جو اس مسئلہ کے جریغین بلند پایہ عالم ہیں پر مشکل مسئلہ میں صحابہ کا اجماع کی طرف رجوع ہوتا تھا۔ اور عبد اللہ بن عمر جو کہ پہلے روایت کے قائل تھے۔ ان کے قول کی طرف رجوع ہوتا تھا۔ انہوں نے عبد اللہ بن عباس کی طرف پیغام بھیجا کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا تو عبد اللہ بن عباس نے خبر دی کہ ضرور دیکھا۔ اور اس معاملہ میں حضرت عائشہ صدیقہ کا انکار اس میں کوئی ناقص یا نقصان دہ نہیں۔ کیونکہ عائشہ صدیقہ نے اس معاملہ میں کوئی حدیث پیش نہیں کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب کو نہیں دیکھا بلکہ انہوں نے صرف قرآن مجید کی آیت سے استدلال پوچھا کہ انکار کیا۔ ایت *مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا* اور *وَمَا يَسْمَعُ إِلَّا رِسَالًا* اور قول اللہ تعالیٰ *لَا يَدْرِيكَ إِلَّا بِإِذْنِهِ* ترجمہ پہلی آیت۔ کسی بشر کو یہ حاصل نہیں کہ اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہو۔ مگر وحی کی صورت میں پالپ پوزہ یا رسول بھیج کہ دوسری آیت کا ترجمہ۔ *لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ* اور اللہ تعالیٰ انہیں احاطہ میں لے لے گا۔

اصول حدیث کا یہ قاعدہ ہے کہ اگر کوئی صحابی بات کرے اور دوسرے صحابی اس کی مخالفت کریں تو اس کا قول دلیل نہیں بنے گا جب ابن عباسؓ سے صحیح روایت موجود ہے کہ انہیں

نے اس مسئلہ میں واضح ثبوت دیا ہے تو ان کے قول کی طرف رجوع کرنا پڑے گا۔ کہ مسئلہ رویت عقل اور اجتہاد سے نہیں ہو سکتا۔ اس مسئلہ میں سماعت عن رسول اللہ صریح ہے۔ اور کوئی بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ ابن عباس نے رویت کا ثبوت ظن اور اجتہاد سے کیا ہے۔ معمر بن راشد کے سامنے جب عائشہ صدیقہ اور حضرت ابن عباس کا اختلاف پیش آیا تو انہوں نے کہا کہ عائشہ صدیقہ ہمارے نزدیک ابن عباس سے زیادہ عالم نہیں نیز ابن عباس اس چیز کو ثابت کرتے ہیں جس کو دوسرے نفی کرتے ہیں۔ اور اصل یہ ہے کہ ثبوت کی بات کو مانا جائے اور اسے ترجیح دی جاتی ہے۔ یہ کلام اثبات رویت باری تعالیٰ میں صاحب تحریر کی معنی۔ اب شیخ محی الدین کا فیصلہ سینے۔ اکثر علماء کے نزدیک راجح قول یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں اپنے رب کو اپنے سر کی دو آنکھوں سے دیکھا ہے۔ کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ مسئلہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر بھی ثابت کرتے ہیں۔ یہ مسئلہ یقینی ہے۔ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ کیونکہ عائشہ صدیقہ حدیث کی نفی کسی حدیث سے نہیں کی۔ ان کے پاس کوئی حدیث نہیں تھی اور نہ ایت سے استنباط نہ کرتے۔ حدیث کی موجودگی میں استنباط جائز نہیں۔ ایت قرآن کے استنباط کا جواب یہ ہے۔ کہ ایت سے اور اس کی نفی ہوتی ہے اور اور اس کا احاطہ کلی کا نام ہے۔ اور نظر اللہ تعالیٰ کا احاطہ کلی نہیں کر سکتی۔ تو اس ایت سے رویت احاطہ کلی کی نفی ثابت ہوتی ہے نہ کہ مطلق رویت کی نفی ہوتی ہے۔ اور مدعا مطلق برویت ہے۔ کیونکہ اگر احاطہ کلی مانگئے۔ اس کی دوسری آیت ہے۔
 ۱۔ جواب یہ ہے کہ اس ایت سے تو صرف یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ کوئی بشر اللہ تعالیٰ کے ساتھ بالمشافہ کلام نہیں کر سکتا۔ لیکن یہ ضروری نہیں کہ رویت کے ساتھ کلام بھی ہو۔ ہماری کلام صرف رویت میں ہے جو کہ ممکن ہے نہ رویت مع کلام ہمارا درجہ ہے۔ یہ پہلا جواب ہے۔ دوسرا جواب وہ اس ایت کے ساتھ عدم رویت کا ثبوت پیش نہیں کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ یہ ایت عام مخصوص البعض کا حکم رکھتی ہے۔ یعنی رویت اور کلام جمع نہیں ہو سکتی۔ یہ ایت صرف اس بات کی دلیل ہے کہ رویت اور کلام اکٹھی نہیں ہو سکتی۔ تو پھر اس آیت سے صرف رویت یا صرف کلام کا نہ ہونا کیسے ثابت کیا جاسکتا ہے۔ تو ایت سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ کوئی بشر اللہ تعالیٰ کے ساتھ بالمشافہ کلام نہیں ہو سکتا۔ لیکن یہ ضروری نہیں بالمشافہ رویت کے ساتھ کلام بھی ہو (عموماً بشروں کا دیدار بغیر کلام ہی ہوتا ہے۔ عاشق معشوق کو صرف دیکھ دیکھ کر ہی تسخیر کرتے ہیں۔

انہیں دیدار کے وقت کلام کی ضرورت نہیں ہوتی۔ کلام کا لطف علیحدہ ملتا ہے۔ اور دیدار کا لطف علیحدہ۔ انہیں ان دونوں کو اکٹھا اٹھانے کی برداشت نہیں ہوتی۔)

حضرت احمد بن حنبل کا عقیدہ رویت میں :-

حضرت امام احمد بن حنبل کا عقیدہ۔ انہ یقول اذا سئل عن روایہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا نفسہ۔ ترجمہ جب امام حنبل سے رویت باری کا سوال ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا تو وہ جواب میں کہتے، دیکھا ہے، دیکھا ہے، دیکھا ہے۔ یہی لفظ تکرار کرتے رہتے جتنی کہ آپ کی سائنس رک جاتی روح المعانی جلد ۲۵ صفحہ ۴۔

علامہ الطیبی کا فیصلہ رویت میں :-

الذی یقتضیہ النظم اجراء الکلام الی قولہ وهو بالافتقار الی علی امور الوجدی و تلقیہ من الملک۔ من قولہ سبحانہ (ثم ذنا فتدلی) الی قولہ وکذا من آیات رجبہ الکبریٰ علی امور المواجه الی جناب القدوس۔ ثم قال و لا یغنی علی کل ذی لب اباد مقامہ (فادھی) (الحمل علی ان جبرئیل اوحی الی عبد اللہ ما اوحی) اذ لا یدوز منہ ارباب المقارب الامعنی الا المتأخات بین المتأدین وما یضیق عنہ بساط الوهم لا یطیقہ نطاق الفهم۔ وکلمتہ ثم علی هذا الملتزم الی الترتیب والفرق بین الوجدی ان احدہما وھی بواسطہ وتعلیم والاخر وھی بغیر واسطہ بمعہ الشکر لیس فیحصل عنہ الترقی من مقامہ وما هنا الا ان مقام معلوم الی خود جاب قاب قوسین روح المعانی جلد ۲۵ صفحہ ۴۔

تقریر قرآن کا تقاضا یہ ہے کہ علمہ شدید المقوس وهو بالافتقار الی علی علی امور الوجدی و تلقیہ من الملک اور القاد کا معاملہ ہے۔ اور اس کے آگے ثم ذنا فتدلی سے لفظ ما اوحی من آیات رجبہ الکبریٰ ملک اللہ اور اس کے رسول کا معاملہ ہے۔ قوب اور قدوسی اللہ اور اس کے رسول کے مکان ہے۔ پھر طیبی نے کہا کہ (فادھی تا مادھی) کو اس پر حمل کرنا کہ جبرئیل نے عبد اللہ پر وحی کی۔ ہر ذی شعور پر یہ معنی نہیں کہ اس

قسم کا اصل اس مقام کے مخالف ہے۔ مقام اس کا انکار کرتا ہے۔ صاحب ذوق اس کو پسند نہیں کرتے۔ کیونکہ یہ تو دوسرے
گوشی کرنے والوں کے درمیان بچوں کو بلانے والی بات ہے۔ یہ تو بلا و ہوس ہے جس باہر ہے۔ اور ہم اسے سمجھنے سے قاصر
ہماری اس رائے کے مطابق شعور کا کلر سیاق رتبہ تراخی اور دو دھریوں کے درمیان فرق کرنے کیلئے استعمال نہیں ہے۔ پہلی دھری
یعنی جبریل اور آنحضرت کے درمیان وحی بالواسطہ اور تعلیم ہے اور دوسری وحی اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ
سلم کی تکمیل اور تعلیم ہے۔ اس صورت میں ترقی ہے کہ پہلا دھری جبریل سے شروع ہوا۔ اور ترقی ہوتے ہوئے بلا واسطہ اللہ تعالیٰ کی
طرف سے وحی کا تکمیل اور تعلیم ہوا۔ اور مخلوق کا مقام معلوم ہے۔ یہاں تک کہ آنحضرت کا مقام پروردہ قاب قوسین تک ترقی
کر گیا۔ روح المعانی جلد ۲ ص ۴۶۔

حضرت جعفر صادق کا عقیدہ متعلقہ روایت میں :-

حضرت جعفر صادق کا عقیدہ (ہادی) الی عبدہ ما اوحی) کے معنی حبیب حبیب
حبیب کے قریب ہوا توحی سبحانہ نے اسے پالیا اور اسے الطافات سے نازا کیونکہ الطافات الہی نہ ہوتے تو وصف میریۃ
النبیہ کی آپ کو تاب نہ ہوتی۔ محب اور محبوب کے درمیان ہوا جو کچھ ہوا۔ حبیب حبیب کو وہ کچھ کہا جو حبیب حبیب کو کہتا ہے
وہ عنایات کیں جو دوست اپنے دوست پر کرتا ہے۔ اور وہ سرگوشی کی جو حبیب اپنے حبیب سے کرتا ہے۔ دونوں نے ناز کو مخفی
رکھا اور اس ناز پر دوسرے کو مطلع نہ کیا۔ روح المعانی جلد ۲ ص ۴۶۔

صوفیاء عظام کا قصیدہ -

دنا قتلہ - دوزے مرا و اللہ تعالیٰ کا قرب اپنے حبیب کی طرف ہے۔ اور حبیب کا
قرب اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو اپنے سر کی دو آنکھوں سے دیکھ لیا۔ ان میں سے
بعض نے (ہار داغ البھر و عافطی) کے معنی یوں کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ دیدار الہی کے وقت نہ مانتی پڑی
اور نہ جنت کی طرف دیکھا اور اُس کی تزیین کی طرف نظر پھری اور نہ دوزخ اور نہ اُس کے لہبات کو دیکھا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کی
طرف لکٹی باز دھکے دیکھتی رہی۔ اور اس دیدار سے اصرار دھن پڑی۔ روح المعانی جلد ۲ ص ۴۶۔

علامہ الوسی کا عقیدہ

علامہ الوسی صاحب روح المعانی کا عقیدہ - وانا اقوال برفیقہ صلی اللہ

علیہ وسلم دیکھا نہ وہ نہ کہ علی الوجہ الاق - یعنی میں عقیدہ رکھتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اپنے رب کو دیکھا خواہ صاحب الکشف کے قول کو مانوں یا علامہ طبری کے قول کو تسلیم کر دوں۔ روح
المعانی جلد ۲ ص ۴۶۔

ابولہب اور اُس کے بیٹے عتبہ کا اثر متعلقہ دنو و تالی

ابولہب اور اُس کے بیٹے عتبہ کا اثر دنو اور تالی سے متعلقہ تفسیر
ابن کثیر جلد ۴ ص ۲۳۸۔

عن ہناد بن الاسود قال کان ابولہب وعتبہ ابیہ تجہز الی الشام
فتجہزت معہما فقال ابنہ واللہ لا نطلقن الی محمد ولا ذنبہ فی دینہ
سبحانہ وتعالی فا نطلق حتی رقی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ہلک یوم الذی دنا قتلہ فکان قاب قوسین او ادنی۔ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اللہم سلط علیہ کلک من کلابک ثم انصرف عنہ فرجع الی ابیہ فقال یا نبی
ما قلت لہ فذکر لہ ما قال لہ ما قال لک قال قال لہم سلط علیہ
کلابنا من کلابک قال یا نبی واللہ ما امن علیک دعائہ فسنہاتی نزلنا ابراہ
وحی فی سورۃ نزلنا الی صوفیہ راسب۔ فقال اہلب یا معشر العرب ما ازلکم ہذہ
البللغانما یسرح الاسد فیہا کما تسرح الغنم فقال لہ ابولہب انکم قد غنتم
کبر سنی وحقی حافی ہذا الرجل قد دعا علی ابیہ دعوتہ واللہ ما اہنہا علیہ
فاجمعوا قواکم الی ہذا الصرۃ وافرشوا لابنی علیہا ثم افرشوا حولہا
ففعلنا فجاہ الاسد فثعورہا فکرمہا فیرید فقبض فی فوئب وثبتہ فاذا ہو
نوک المتاع فشیع وجعلہ ثم ہزمہ ہزمۃ فسمی راسب ترجمہ ہناد بن الاسود

صلی و فی بعض روایہا ہناد بن الاسود الخصال سیوطی جلد اول ص ۴۴

سے روایت ہے بعض نسخوں میں ہناد بن الاسود ہے۔ کہ ابولہب اور اُس کے بیٹے عتبہ نے شام کی طرف سفر کرنے کی

تیار کی تو میں بھی اُن کے ساتھ تیار ہو گیا۔ ابولہب کے بیٹے عتبہ نے کہا کہ میں اللہ کی قسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاتا ہوں اور اُنہیں اُن کے رب کے متعلق خبردار کرتا ہوں۔ پھر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہنے لگا اے محمد وہ اس کا انکار کرتا ہے جو قریب ہوا اور مجھ کا جتنے کہ دوکانوں کے برابر یا اُس سے بھی کم فاصلہ پر رہا گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے بددعا کی فرمایا اُسے اللہ دس پرلپے کتوں میں سے ایک کتا مسلط کرنا کہ وہ اسے ہلاک کر دے۔ عتبہ وہاں سے بڑھ کر اپنے باپ کے پاس پہنچا تو ابولہب اس کے باپ نے پوچھا بیٹے تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا کہا تھا تو بتایا کہ میں نے ایسا کہا تو باپ نے پوچھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھے کیا کہا۔ تو عتبہ نے بتایا کہ اُنہوں نے کہلے کر لے اللہ اپنے کتوں میں سے ایک کتا اس پر مسلط کر۔ ابولہب نے بیٹے کو کہا کہ محمد کی بددعا کی وجہ سے اب تو محفوظ نہیں۔ پھر ہم نے سفر شروع کیا یہاں تک کہ ہم ابراہ پر پہنچے۔ جو سدہ کے علاقہ میں ہے وہاں ایک راہب کے حجرہ کے پاس ٹھہرے۔ ہمیں راہب دیکھ کر کہنے لگا۔ عربو! تم یہاں کیسے آ گئے۔ یہاں تو غیر ایسے پھرتے ہیں جیسے بکریاں پھرتی ہیں۔ تو ابولہب کہنے لگا اے میرے ساتھیو تم میرے بڑھاپے کو جانتے ہو اور جو میرا حق ہے وہ بھی جانتے ہو۔ اور تم یہ بھی جانتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے بیٹے کے حق میں بددعا کی ہے۔ اگر میں اپنے بیٹے کو محفوظ نہیں سمجھتا۔ اس لئے تم سب اپنا سامان اس حجرہ کے پاس اکٹھا کرو اور اس کے اوپر میرے بیٹے کا بستر بچھاؤ اور تم اپنے بستر اس کے ارد گرد بچھاؤ۔ ہم نے ایسا ہی کیا۔ پھر ایک شیر لگیا وہ ہمارے منہ منگنے لگا لیکن وہ جس کی تلاش میں تھا وہ اسے نہ ملا۔ پھر اُس نے اپنے بدن کو سمیٹا اور چھلانگ لگائی اور سامان کے اوپر جا پہنچا۔ عتبہ کا منہ سونگھا اور اُس کے سر کو چمکایا اور اُسے توڑ پھوڑ دیا۔ ابولہب نے کہا کہ مجھے پتہ تھا کہ میرا بیٹا محمد کی بددعا سے بچ نہیں سکتا۔

اس حدیث سے چند نتائج اخذ ہوتے ہیں۔ (۱) مکہ شریف میں معراج

نبی کا اتنا چڑھا تھا کہ غار بھی اس سے متاثر تھے۔ ان کے دل و دماغ میں بھی یہ بات مبیحہ چلی تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آسمانوں پر گئے۔ اللہ تعالیٰ کے قریب ہو کر رویت باری حاصل کی۔ انچھان کا عقیدہ نہ تھا۔ لیکن ان کا زعم غور تھا کہ محمد کہتا ہے کہ میں نے اپنے رب کو اپنے سر کی آنکھوں سے دیکھا۔ اُن کو آپ کے ساتھ ایمان نہ تھا۔ آپ کو پریشان کرنے اور دکھ دینے کیلئے ایسی باتیں کرتے۔ (۲) دنیا اور قدی کا انکار کفر ہے۔ ورنہ

عتبہ (واللہ!) مجھے اللہ کی قسم کا لفظ بول رہا ہے۔ جیسے صاف ظاہر ہے کہ وہ اللہ کا منکر نہ تھا بلکہ دنیا اور قدی کا منکر تھا لہذا اُس کے حق میں بددعا کی گئی۔ (۳) ابولہب کو یقین تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سچے ہیں۔ اُن کے منہ سے نکلی ہوئی بات خطا نہیں ہوتی اسی لئے اُس نے کہا اِنَ هَذَا الرَّجُلُ قَدْ دَعَا عَلٰی اَبْنِيْ دَعْوَةَ وَاللّٰهِ فَاَقْنَعُهَا عَلَیْہِ کہ اس مرد نے میرے بیٹے کے حق میں بددعا کی ہے لہذا میرا بیٹا محفوظ نہیں رہ سکتا۔ (۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا سے بھی نثر و علم ہو گیا تھا۔ شخص آپ کا دشمن ہے اور یہ دشمن نہیں۔ اُس کا منہ سونگھنا اور ہلاک اسی کو کیا جو کشاخ تھا۔ (۵) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کشتی کرتا ہے وہ منہ گندہ ہو جاتا ہے۔ اس کی بُورند سے بھی سونگھتے ہیں اور عضاک ہو کر ایسے کشاخ منہ کو ہلاک کر دیتے ہیں۔ (۶) جب شیر کو علم ہو گیا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ضرور علم ہو گا کہ یہ کشاخ غلام جگہ فلاں وقت شیر کی گرفت سے ہلاک ہو گا۔ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس راہب کا قہقہہ دیکھ رہے ہونگے۔ عتبہ کا بستر سامان کے اوپر ہے۔ باقی لوگ اس کے ارد گرد سونگھیں شیر آ رہا ہے۔ سب کے منہ سونگھتا ہے۔ جس کے منہ میں کشاخ کی بو نہیں اُسے چھوڑ دیتا ہے اور کشاخ کو ہلاک کر دیتا ہے۔ یہ سب نظر آپ کے سامنے ہو گا۔ (۷) اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے۔ کہ جو شخص بغیر تمک قول عائشہ رضی اللہ تعالیٰ کے دنیا اور قدی کا انکار کرتا ہے وہ کشاخ ہے اور متحق غضب الہی ہے۔

الْمَقْصِدُ

مقصد میں بھی چند تفصیلات ہیں

فصل اول

مقدمہ میں مندرجہ ذیل امواد ثابت ہوئے۔ (۱) اشیاء کی حقیقت اور صورت میں اختلاف ہو سکتا ہے۔ جیسے لاموت و مادوت فرشتے تھے اُن کی حقیقت نور تھی۔ اور صورت بشری تھی۔

بشر میں۔ اور بشر کی طرف بھیجے گئے ہیں۔ اگر نہ ہوں تو لوگ ان کے ساتھ مل جل نہ سکیں۔ ان سے کوئی چیز سیکھ نہ سکیں
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ اگر ہم فرشتہ رسول بنا کر بھیجیں وہ بھی مرد کی شکل میں ہوگا۔ یعنی فرشتہ اپنی اصل شکل میں نہ
ہوگا۔ بلکہ انسانی شکل میں ہوگا۔ تاکہ لوگ اُس سے مل جل سکیں۔ اور اُس سے فائدہ اُٹھا سکیں۔ اور اُسے دیکھ سکیں
کیونکہ بشر فرشتوں کے ساتھ میل جول نہیں رکھ سکتا۔ اور نہ اُن سے ہم کلام ہو سکتا ہے۔ اور نہ انہیں دیکھ سکتا ہے۔ اگر
فرشتہ اپنی اصلی صورت میں ہو۔ اللہ تعالیٰ کا دوسرا قول۔ اگر زمین میں فرشتے اطمینان سے بیٹے ہوتے تو ہم ان
کی طرف فرشتہ اصلی صورت میں رسول بنا کر بھیجتے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی سنت جاریہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ فرشتہ ان ہی کی
طرف بھیجتا ہے۔ جو ان کی جنس سے ہو۔ یا ان کی طرف بھیجتا ہے جنہیں انسانوں میں سے خاص کر لے اور چلے اور انہیں
طاقت دے کہ وہ فرشتہ سے میل جول رکھ سکیں۔ جیسے انبیاء اور رسول کہ انہیں طاقت بخشی ہے۔ پس انبیاء اور رسول
اللہ اور اُس کے بندوں کے درمیان واسطہ ہیں۔ تاکہ اللہ تعالیٰ کے اوامر اور نواہی بندوں تک پہنچاتے ہیں۔ اور وعدہ اور
وعید انہیں سُنتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے متعلق جو انہیں علم نہیں ہوتا وہ انہیں سکھاتے ہیں۔ جیسے اللہ تعالیٰ اکرام۔ اُس
کی وصف خالقیت۔ اور اُس کا جلال اور اُس کی سلطنت و قدرت و جبروت وغیرہ۔ پس اُن کے ظاہر اور بدن اور اُن کی باطنی
بشری اوصاف سے متصف ہوتی ہے۔ اور اُن کے اجسام پر وہ عوارض طاری ہوتے ہیں۔ جو تمام انسانوں پر طاری ہوتے
ہیں جیسے بیماری و موت، فناء۔ اور باقی عوارض انسانیہ۔ اور اُن کے باطن اور روح ایسی صفات سے متصف ہوتے
ہیں جو انسانی اوصاف سے بالاتر ہیں جو صفات ملائکہ اور اللہ تعالیٰ کے لائق ہیں۔ ان کے احوال اور بطون
سلامت رہتے ہیں۔ متغیر نہیں ہوتے۔ انہیں آفات لاحق نہیں ہوتیں۔ انسانی کمزوری اور عجز سے مبرا ہوتے ہیں کیونکہ
اگر اُن کے باطن میں ظاہر کی طرح ہوں تو فرشتوں سے کچھ اُخذ نہ کر سکیں اور نہ باقی اور نہ ہی اُن سے میل جول رکھ
سکیں نہ ہی انہیں دیکھ سکیں جیسے کہ دوسرے لوگ طاقت نہیں رکھتے۔ اور اگر اُن کے ظواہر اور اجسام بھی ملوکوتی
اوصاف سے متصف ہوں۔ اور انسانی صفات سے ماوراء ہوں تو پھر انسان ان سے میل جول نہ کر سکیں اور نہ اُن
سے فائدہ اُٹھا سکیں۔ پس انبیاء کا ظاہر بشری صورت میں دکھایا گیا۔ اور ان کا باطن ملوکوتی بنایا گیا۔

قاضی عیاض علیہ الرحمۃ کے فلسفہ کلام سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء کے
ظواہر کا رخ بندوں کی طرف ہے۔ لہذا انہیں بشری صورت دی گئی تاکہ لوگ انہیں دیکھ سکیں۔

ہم کلام ہو سکیں۔ ان سے فائدہ اُٹھا سکیں۔ باطن کا رخ علاء الاعلیٰ یعنی ملائکہ اور اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔ لہذا
انہیں نوری حقیقت دی گئی۔ تاکہ اُن سے اُخذ کر سکیں اور ان سے ہم کلام ہو سکیں اور انہیں دیکھ سکیں۔
قاضی عیاض رحمۃ اللہ نے جو کچھ کہلے یہ ان کی ذاتی تحقیق ہے اور قرین قیاس ہے۔ جیسا کہ ہم مقدمہ میں ثابت کر چکے
ہیں کہ شے کی حقیقت اور صورت مختلف ہو سکتی ہے۔ مارت اور مارت صورت میں بشر تھے۔ اور حقیقت میں فرشتے
تھے۔ اسی طرح تمام انبیاء صورت میں بشر ہیں اور حقیقت میں ملوکوتی یعنی نوری ہیں حضرت جبریل علیہ السلام جب حضرت
مریم کے پاس آئے تو صورت بشری میں تھے اور حقیقت میں فرشتے تھے۔

• انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے آپس میں درجہ ہیں بعض کو بعض پر رفعت ہے پارہ ۳
رکوع تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ هَمَّ مِنْ كَلِمَةِ اللَّهِ وَرَفَعَهُ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَىٰ ابْنَ
مَرْيَمَ الْبَيْتُتِ وَإِيَّاهُ بُرُوحَ الْقُدُسِ ۚ تَرَجُمَ ۖ یہ ترجمہ یہ رسول ہیں جن کو ہم نے ایک دوسرے پر رفعت دی۔ اور ان میں
سے بعض کو اللہ تعالیٰ نے اپنا کلمہ ناکر شرف دیا۔ اور بعض کو درجات کے ذریعہ بلند قدر بنایا۔ عیسیٰ بن مریم کو ہم نے معجزات
بنیات دیے اور مائید رکھی۔ مروح القدس سے اسی طرح انہیں شرف بخشا۔ یعنی انبیاء علیہم السلام صاب برابر کا درجہ نہیں کہتے
بلکہ ان کی ذات و صفات میں فرق ہے۔ سب کی حقیقت نورانی ہے۔ لیکن نورانیت میں بھی فرق ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
ذات و صفات میں بلند درجہ رکھتے ہیں۔ جس طرح ملائکہ میں فرق ہے۔ ملائکہ مقررین کو باقی ملائکہ پر فوقیت ہے۔ اور
مقررین فرشتوں میں جبریل کو بلند درجہ حاصل ہے۔ اسی لئے وہ انبیاء پر وحی لاتے۔ اسی طرح انبیاء علیہم السلام میں بھی
فرق ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ نورانیت میں بلند درجہ رکھتے ہیں۔ اس لئے انہوں نے جبریل علیہ السلام کو ان
کی اصلی صورت میں دیکھا اور اللہ تعالیٰ کا بھی دیدار کیا۔ دوسرے نبیوں کو یہ شرف حاصل نہیں ہوا۔ ذالک فضلہ اللہ یؤتہ
من یشاء۔

الفصل الثانی

دوسری فصل۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے انبیاء سے دو درجے پر رفعت رکھتے ہیں۔ ایک یہ کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کی حقیقت نورانی باقی انبیاء سے پہلے مخلوق ہوئی۔ اور باقی انبیاء آپ کے نور سے پیدا ہوئے۔ دوسرا یہ کہ تمام انبیاء
سے آپ کی اتباع کا عیشاق لیا گیا۔ تمام انبیاء اور اُن کی امتیں آپ کی امت ہیں۔ ملا خطہ برآیت قرآنی پ سٹ رکوع ۱

واذ اخذ الله ميثاق النبين لما اتيتكم من كتب وحكمته فشرجاكم ورسول مصدق

لما همكم لتؤمنن به ولتعصن به قالوا اقرضوا واخذوا على ذلکم اصرى ما

قالوا اقرضنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين - ترجمہ

اور یاد کرو جب پکارا اللہ تعالیٰ نے نبیوں سے کہ تم میری کتاب اور حکمت کی قوم اس کے ساتھ ایمان لانا اور اس کی مدد کرنا۔ فرمایا کیا تم نے عہد کا اقرار کیا (اور عہد تو داری کو بھلا

کہ نبیوں نے تم سے تو کیا (اور عہد تو داری کو بھلا کیا) فرمایا تم کو وہ رہو اور میں بھی تمہارے ساتھ گواہ ہوں۔ خلاصہ ترجمہ :- آدم علیہ السلام سے لے کر عیسیٰ علیہ السلام تک تمام

انبیاء سے عہد لیا گیا۔ کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری موجودگی میں آئیں تو ان کے ساتھ ایمان لانا اور ان کی مدد کرنا اور اپنی امت

سے بھی یہی عہد لینا۔ تفسیر ابن کثیر جلد اول صفحہ ۳۴۳ قال علی وابن عمر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ما بعث اللہ

نبیاً من الانبیاء الاخذ علیہ الميثاق لئن بعث اللہ تعالیٰ محمداً ورسولاً یوحى لیؤمنن به ولنعصنہ وامرنا ان یحفظ

الميثاق علی امتہ لئن بعث محمد ورسولاً یوحى لیؤمنن به ولنعصنہ ترجمہ

حضرت علی اور ان کے چچا زاد بھائی حضرت عبداللہ بن عباس نے کہا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی سے یہ عہد لیا ہے کہ اگر حضرت

محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے زمانہ نبوت میں مبعوث ہوں اور وہ زندہ ہوں تو ان کے ساتھ ایمان لانا اور ان کی مدد کرنا اور انہیں

حکم دینا اور ایسا ہی اپنی امت سے عہد لینا۔ تفسیر ابن کثیر جلد اول صفحہ ۳۴۳ قال رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم ما بعث اللہ

علیہ وسلم علیہ داعیاً فی یوم الدین یوالیہ الا اعظم الذی لہ وجہ ای عصور وجہ لکان ہوا لوالی

جب الطائفتہ المقدمہ من الانبیاء والمرسلین حتی کلہم ولہذا کان امامہم لیلۃ الاسراء لما اجتمعوا

بیت المقدس وکنوا لک ہوا الشیخ فی الحشر فی بیان الرب جل جلالہ لفصل القضاء بین عبادہ وھو المقام

المحجوز الذی لا یلیق باللہ والذی یحید عنہ اولوالعزم من الانبیاء والمرسلین حتی تنہی النوبۃ الیہ فیکون

ھو المخصوص بہ صلوات اللہ وسلامہ علیہ ترجمہ

اس رسول سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو خاتم الانبیاء ہیں اور ہمیشہ ہمیشہ کے لئے تاقیامت رسول ہیں۔ وہ سب انبیاء

کے امام ہیں جن کی اطاعت ہر نبی پر واجب ہے جس زمانہ میں بھی ہو وہ تمام پر مقدم ہے۔ اسی لئے جب شب معراج

میں تمام انبیاء بیت المقدس میں جمع ہوئے تو آپ نے ہی سب کی امامت کی۔ جب قیامت کے دن میدانِ محشر میں

اللہ تعالیٰ بندوں کے اعمال کا فیصلہ کرنے کیلئے آئیں گے۔ اور شفاعت کا وقت ہوگا۔ اور تمام شفاعت سے کفر میں گئے۔ تو نہایت

آپ تک آئیگی تو آپ شفاعت فرمائیں گے۔ یہی مقام محمود ہوگا جو صرف آپ ہی کو ملائی ہوگا۔

اس آیت سے ثابت ہوا کہ آپ کا مرتبہ سب انبیاء سے بلند ہے۔ آپ کی بزرگی

آدم علیہ السلام سے قیامت تک جاری ہے۔ تمام انبیاء اور ان کی امتیں آپ کے امتی ہیں۔ اور آپ کی امت ملا میں داخل ہیں

اور یہ مرتبہ اس لئے حاصل ہوا کہ آپ کی حقیقت نورانی سب انبیاء کی حقیقت نورانیہ سے ارفع ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بنی الانبیاء میں

اور آخرتہ الناس آدم علیہ السلام سے تاقیامت سب لوگوں کے بنی ہیں۔ یہ ساری چیزیں اس کی دلیل ہیں۔ کہ آنحضرت نورانیت میں

سب انبیاء سے اعلیٰ نورانیت رکھتے ہیں۔ اور اسی لئے آپ کو فرشتہ جبرئیلؑ کو اصل صلوٰۃ میں دیکھنے کا موقع ملا۔ اور اللہ

تعالیٰ کا دیدار نصیب ہوا۔ باقی انبیاء نے نہ کسی فرشتہ کو اس کی اصلی صورت میں دیکھا نہ دیدار الہی سے مشرف ہوئے۔

السؤال

ایک سوال اور اس کا جواب :-

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب آدم علیہ السلام سے لے کر عیسیٰ علیہ السلام تک بنی ہیں

تو یہ کبھی میں نہیں آتا کہ آپ سب انبیاء سے بعد میں پیدا ہوئے۔ اور چالیس سال پیدائش کے بعد نبوت ملی تو پہلے انبیاء کے بنی

کیسے بنے جب آپ موجود ہی تھے۔ اور نہ آپ بنی تھے ؟

الجواب

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت یعنی باطن جسے ہم وہ رخ کہتے ہیں جو ملا

الاعلیٰ کی طرف ہے اور صورت یعنی ظاہر جسے ہم وہ رخ کہتے ہیں جو لوگوں کی طرف ہے۔ ان دونوں میں فرق ہے حقیقت

محمدی صلوٰۃ محمدیہ سے علیحدہ ہے حقیقت محمدی روحانی ہے جسے ہم ملکیت یا نورانیت کے نام سے موسوم کرتے ہیں

اور صورت محمدی بشری ہے جسے ہم بشر یا انسان کے نام سے موسوم کر سکتے ہیں حقیقت روحانی کی تحقیق اس وقت نہیں

جب آدم علیہ السلام باقی اور مٹی میں تھے بلکہ کائنات کی کوئی چیز موجود نہ تھی۔ انبیاء علیہم السلام صدیوں بعد روحانی

سنت میں پایا کرتے۔ آپ کی حقیقت نڈر ہے۔ جو ہر طرح سے پہلے پیدا ہو گئی۔ یہ دعویٰ انھن پر ہے اللہ علیہ وسلم خود
فرمانچے ہیں۔ یہ یحییٰؑ الخصاصی الکبری الشیم الامام العلامة ابی الفضل جلال الدین عبد
الحیثؒ علیہ السلام۔ حدیث من السیوطی المتوفی ۸۵۰ھ جلد اول صفحہ ۳۔ اخرج
ابن ابی حاتم فی تفسیرہ والبرقعی فی الدلائل من طرق عن قتادہ عن الحسن عن ابی
ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ تعالیٰ واذ اخذنا میثاق النبیین الایہ کنت
اولئک النبیین فی الخلق واخرہ فی البعث فبدرجہ قبلہم۔ ترجمہ

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے: آنحضرتؐ نے امین بالاکہ تفسیر میں فرمایا کہ پیدائش کے لحاظ سے سب انبیاء سے پہلے ہوئی اور بعثت کے لحاظ سے یعنی ظہور نبوت کے لحاظ سے اُن کے بعد ہوئی۔ کائنات کی پیدائش کی ابتداء مجھ سے ہوئی۔ بعد میں (تقاریر میں) بتائے۔

حدیث ۲۰۰ - اسخرج احمد والبخاری فی تاریخہ والطبرانی - والحاکم والبیہقی وابن نعیم عن
عسیرۃ القفر قال قلت یا رسول اللہ من کنت نبیا قال کنت نبیا و آدم بنی الروح والجسد۔
ترجمہ - حضرت عسیرۃ فرماتے ہیں - میں نے کہا یا رسول اللہ آپ کب سے نبی ہیں ؟ تو آپ نے فرمایا - کہ میں اس وقت سے نبی
ہوں کہ آدم ابھی روح اور جسد کی منزلوں میں تھا - یعنی میری نوعیت حقیقت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے نبوت سے
مستقیم تھی -

حديث ٣٤ : - اخرج احمد واكبر والبيهقي عن العراب بن سارية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني عند الله في ام الكتاب لخا تعز النبيان وان اردم لم يجد في طنة .

ترجمہ حضرت عمر فاروق بن ساریہ سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے ہوئے سنا کہ آپ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے ہاں اُم الکتاب میں خاتم النبیین تھا اور آدم ابھی مٹی میں رہتے۔

حديث ٤٤ :- اخرج البزار والطبراني في الاوسط والبقاعين عن طريق الشعبي عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله متى كنت نبيا قال وادم بين الروح والجسد -

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا یا رسول اللہ آپ کب سے نبی ہیں۔ فرمایا اُس وقت سے کہ آدم نوح ابراہیم کی منزلوں میں تھے۔

حدیث ۵۰
اخرج الطبرانی والبیہقی عن ابن مسعود الغسانی ان اعرابیا
قال لنبی صلی اللہ علیہ وسلم ای شیء کان اول نبوتک قال
اخذ اللہ منی الیشاقی کما اخذ من النبین میثاقا ودعوة ابراهیم
وبشری عیسی و انت ای فی منامہا انه تخرج من بین رجلینہما
سراج اضادت له قصور الشام -

☆ ————— ابو مریم غسانی سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کبھی پیڑ سے آپ کی تربت کی ابتداء ہوئی۔ فرمایا میری تربت کی ابتداء اخذ میثاق سے ہوئی جو مجھ سے اور انبیاء سے لیا گیا۔ اور میرے بعد امجد البرہم کی دُعا سے اور عیسیٰ علیہ السلام کی خوشخبری سے اور میری ماں کے خواب سے کہ میں پیدا ہوا تو میری ماں نے دیکھا کہ اُن کے پیڑ سے ایک چراغ نکلا جس سے شام کے محلات روشن ہو گئے۔

ہجرو ————— احادیث خمسہ کا خلاصہ ۱۔ پہلی حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ سب انبیاء سے پہلے آپ کی پیدائش ہوئی، بلکہ بقول آپ کے پوری کائنات کی پیدائش کا سلسلہ میری پیدائش سے شروع ہوا۔ اور تین احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ، آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے ہی تھے۔ اور پانچویں حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ جب انبیاء سے عیاقی پکڑا گیا تو اس سے پہلے آپ پیدا ہو چکے تھے۔ اور نبوت سے متصف تھے اور اس کا اظہار اخذ مذاق سے ہوا۔ ان احادیث کا واضح مطلب یہ ہے کہ آپؐ آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے ہی تھے۔ اور آپ کی حقیقت نوری نبوت سے بالفعل متصف تھی آپ حقیقتہً خارج میں موجود تھے۔ اور فی الواقعہً خارج میں متصف بصفۃ نبوت اور متصف بصفۃ ختم النبیین تھے آپ کا وجود اور آپ کی نبوت کوئی فرضی چیز نہ تھی۔ اور نہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں اور لوح محفوظ میں یہ تھا کہ آپ مستقبل میں ہی ہوں گے اور قائم النبیین ہوں گے۔ بالفعل نہ موجود تھے اور نہ متصف بالنبوۃ تھے جبکہ بعض علما نے ان احادیث کا مطلب نکالا ہے کہ چونکہ اس طرح آپ کا بیان بترت حدیث نعمت نہ ہوگا۔ اور ایسی نبوت کوئی باعث فخر نہ ہوگی کیونکہ اس طرح تو اسے انبیاء اللہ تعالیٰ کے علم میں اور لوح محفوظ میں ہی تھے۔ آپ کی نبوت کی کیا تمجیس اور کیا تحدیث نعمت

اور کیا اظہار فقر و نیازت کو اپنی قدر و منزلت سے آگاہی ہو۔ اور احادیث کا یہ مطلب نکالنا بالکل خلاف قیاس ہے جسے عقل سلیم قبول نہیں کرتا۔
 فقہ ائمہ حدیث لغت اسی وقت شایان ہے کہ آپ کی حقیقت نوری غلو کی ہو چکی ہو اور بالفضل موجود ہو اور آپ کو بالفضل موجود فی الخلق
 نبی بنا دیا گیا ہو۔

مضمون بالذکی یا لکثیر الطیب سے :- میں اپنی اس رائے کی تائید میں مولانا اشرف علی تھانوی کا کلام پیش کرتا ہوں
 کثیر الطیب مولانا اشرف علی تھانوی صفحہ ۱۷۷ مطبوعہ ایچ ایم سید کینی ادب منزل پاکستان چوک کراچی ۱۹۷۷ء۔ دوسری روایت
 حضرت عرواض بن رادیہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بیشک میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک ختم البین ہوں گا
 اور آدمؑ نہ پڑے خیر میں ہی پڑے تھے یعنی اُن کا پتلا بھی تیار نہ ہوا تھا۔ روایت کیا اس کو احمد اور بیہقی نے اور احکام نے اس کو صحیح
 الاسناد کہا ہے اور مشکوٰۃ میں شرح السنہ سے بھی یہ حدیث مذکور ہے۔ (دیکھیں حاشیہ کتاب ۱۷)

اور اس وقت ظاہر ہے کہ آپ کا بدن تو ناجی نہ تھا پھر نبوت کی وصف آپ کی روح کو عطا ہوئی تھی اور نہ پھر ہی اسی روح محمدی کا نام
 ہے جسے اوپر مذکور ہوا اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ شاید مراد یہ ہے کہ یہ قائم البین ہونا مقدر ہو چکا ہے۔ سو اس کے ایک وجود کا تقدم آدم علیہ السلام
 سے ثابت نہ ہوگا اس کا جواب یہ ہوگا کہ اگر مراد ہوئی تو آپ کی تخصیص تھی تقدیر تمام اشیاء مخلوق کی اُن کے وجود سے متقدم ہے پس یہ
 تخصیص خود میل ہے اس کی کہ مقدر ہونا مراد نہیں بلکہ اس صفت کا ثبوت مراد ہے اور ظاہر ہے کہ کسی صفت کا ثبوت فرع ہے مثبت
 لہ کے ثبوت کی پس اس سے آپ کے وجود کا تقدم ثابت ہو گیا۔ اور چونکہ مرتبہ بدن متحقق نہ تھا اس لئے نور اور روح کا مرتبہ متعین نہ
 کیا اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ اس وقت ختم نبوت کے ثبوت کے بلکہ خود نبوت ہی کے ثبوت کے کیا معنی کیونکہ نبوت آپ کو چالیس سال کی عمر
 میں عطا ہوئی اور آپ چونکہ سب انبیاء کے بعد میں مبعوث ہوئے۔ اس لئے ختم نبوت کا حکم کیا گیا ہو یہ وصف تو خود ذات احدیہ کو
 متعلق ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تاخر مرتبہ نہیں ہے مرتبہ ثبوت میں نہیں جیسے کسی کو تحصیل داری کا عہدہ آج مل جائے
 اور خواہ ہی آج ہی اسے چڑھنے لگے۔ مگر یہ نہ کہ کسی تحصیل میں بھیجے جانے کے بعد۔ ۱۲ء

حدیث ۷ :- کثیر الطیب صفحہ ۱۷۷ چوتھی روایت۔ یحییٰ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ
 کب نبی بنائے گئے ہا آپ نے فرمایا کہ آدمؑ اُس وقت روح اور جسم کے درمیان میں تھے جب کہ حج سے میثاق (بنو کا)
 پایا گیا۔ کما قالہ اللہ تعالیٰ واذخذنا منہم ابائنا ميثاقهم ومنتك ومن نوح ابائنا وکوننا الایۃ بوزن
 کی اس کو ابن سعد نے جابر جعفی کی روایت سے ابن جریج کے ذکر کے موافق (حاشیہ دیکھیں ۱۷)۔

حدیث بالا میں جو مقدمہ ہے کا احتمال کا جواب دیا گیا ہے۔ یہ حدیث اس جواب میں نقل ہے۔
 کیونکہ ائمہ میثاق تو یقیناً موقوف ہے۔ وجود اور ثبوت پر۔ مرتبہ تقدیر میں میثاق ہونا نقل اس کی مساعیہ نہ عقل ۱۲ء کثیر الطیب
 ۱۷۷ء حاشیہ ۷۔ ظاہر ہے جنت کے سایوں میں ہونا اور ناز و فیل میں ہونا یہ سب قبل ولادت جسمانیہ ہے۔ پس یہ حالات روح
 مبارک کے ہونے کے عبارت ہے نور محمدی سے اور ظاہر ان مراتب میں صرف آپ کا وجود بالقوة مراد نہیں۔ جو مرتبہ وجود مادہ کا ہے
 کیونکہ یہ وجود تو قائم اولاد آدم و نوح و ابراہیم علیہم السلام میں مشترک ہے۔ پھر آپ کی تخصیص کی ہوئی۔ اور مقام مدح متعلق ہے
 ایک کو نہ اختصامی کو پس یہ قرینہ غالب ہے کہ یہ مرتبہ وجود کا اور اس کے وجود سے کچھ ممتاز تھا مثلاً یہ کہ اس جزو مادی کے ساتھ
 (یعنی نفس انسان کے ساتھ) علاوہ تعلق روح اباد کے خود آپ کی روح کو بھی کوئی خاص تعلق ہو۔ یہ تو قرینہ عقیدہ ہے۔ اور
 نقل قرینہ خود ان اشعار میں ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کا سر زش سے بچنا سبب بنایا گیا ہے تاکہ درود فرمائے سے سوا اگر
 اسی جزو مادی کے ساتھ آپ کی روح کا خاص تعلق نہ مانا۔ تو اس جزو کے واد فی النار ہونے کا کیا مدنی کیونکہ درود کے
 لغوی معنی متعلق ہے واد کے خاص معنی ہونے کو اور جزو کو داخل کہا جائے دارد نہیں کہا جاتا۔ پس یہ امر خارج آپ کی روح
 مبارک ہے جس کا تعلق اس جزو مادی سے ہے کہ جو جزو جزو اور روح کا جو ترکیب من الداخل والخالج ہے۔ مگر اس
 تقریر پر ان اشعار سے یہ تطورات آپ کے لئے ثابت ہو گئے اور یہی مدعل ہے اس فعل کا۔ اور چونکہ
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اشعار پر سکوت فرمایا۔ اس لئے حدیث تقریری سے ان مضامین کا صحیح اور حجت ہونا ثابت ہو گیا۔

اس مدعی کا ثبوت شیخ تقی الدین السبکی کی کلام سے پہلی وضاحت :-

دعویٰ کے ثبوت میں مزید تائید الحاشیہ لکھنؤ جلد اول صفحہ ۳۷ فائدہ قال الشیخ
 تقی الدین السبکی فی کتابہ (التعلیم والاعتقادی لتوضیح بہ و لتفرغہ)۔
 فی هذا الایۃ من التسمیۃ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم بتعلیم قدمہ العلی
 ما لا یخفی و فیہ مع ذلک انہ صلی اللہ علیہ وسلم علی تقدیر عجیب فی زمانہم
 یكون مرسلا الیہم فتكون نبوتہ و رسالۃ طبعیۃ الخلق من زمن آدم
 الی نبعہ القیامۃ و تكون الانبیاء و اھمہم کلہم من اھنہ و یکون
 قولہ بعثت الی الناس کانتہ لا یختص بہ الناس من زمانہ اولیوم القیامۃ

بله يتناول من قبلهم ايضا يتبين بذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم

تلقى الدين سبكي

کی کلام

نبيا لم يصل الى هذا المعنى لان علم الله بجميع الاشياء ووصف النبي صلى الله عليه وسلم بالنبوة في ذلك الوقت يتبين ان يفهم منه انه امر ثابت في ذلك الوقت ^{والتوقيت} يومئذ اسمه مكتوبا على العرش محمد رسول الله فلا بد ان يكون ذلك معنى ثابتا في ذلك الوقت ولو كان بدال غير العلم بما سيصير في المستقبل لم يكن له خصوصية بانه بنى وآدم بين الروح والجلاان جميع النبيا ليعلم الله نبوتهم في ذلك الوقت وقبله فلا بد من خصوصية النبي صلى الله عليه وسلم لاجل هذا الخبر لعل الامم لا يعرفوا قدره عند الله تعالى فحصل لهم الخبر من الله - ترجمه

تلقى الدين سبكي کی کلام کا ترجمہ - شیخ تقی الدین سبکی نے اپنی کتاب التظیم والتمیز میں بتفریہ میں لکھا ہے کہ اس بات میں جو رسول اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ ہے۔ اور ان کے اللہ تعالیٰ کے ہاں بلند قدر مرتبہ کی عظمت کی طرف اشارہ ہے۔ جس کا کوئی انکار نہ ہو نہیں۔ نیز اس کے باوجود اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس نبی کے زمانہ میں بھی آئیں اُن کی طرف رسول ہو کر آئیں گے اس طرح آپ کی نبوت اور رسالت آدم علیہ السلام سے لے کر قیامت تک سب نبی آدم کیلئے ہے اور سب انبیاء اور اُن کی امتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہیں۔ اور آپ کا قول بعثت اہل الناس کافقہ آپ کے زمانہ کے لوگوں اور بعد کے لوگوں قیامت کے ساتھ مخصوص نہ ہوگا۔ بلکہ اُن لوگوں سے پہلے لوگوں آدم تک کو شامل ہوگا۔ اور اس سے آنحضرت کے اس قول کا معنی بھی واضح ہو گیا کہ میں نبی تھا جب آدم روح اور جسد کی منزل میں تھا۔ اور اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ جس نے کُنت نبیاً کا یہی کیا کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں نبی ہونا تھا کہ مستقبل میں نبی بنا کر بھیجے جائیں گے۔ اس نے یہی معنی غلط کیا اصل معنی یہ ہے کہ نبی ہو کر اللہ تعالیٰ کا علم تو آدم علیہ السلام سے پہلے اور بھیجے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے کے علم کی کیا تخصیص۔ بلکہ اس کا معنی یہ سمجھنا چاہیے کہ اس وقت آنحضرت کی نبوت بالفعل اثر ثابت تھی اسی لئے آدم علیہ السلام نے آپ کا نام عرش پر محمد رسول اللہ لکھا ہوا پایا پس ضروری ہے کہ پیدائش آدم سے پہلے آپ کی نبوت بالفعل محقق ہو۔ اگر اس سے مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کو پیدائش

آدم سے پہلے تھا۔ کہ آنحضرت زمانہ مستقبل میں نبی ہونگے۔ تو پھر آپ کی نبوت کی کیا تخصیص۔ سب انبیاء کی نبوت کا اس وقت اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ وہ زمانہ مستقبل میں نبی ہونگے اور اس وقت سے پہلے بھی علم تھا۔ بلکہ معنی یہ ہے اور مراد یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت بالفعل نبی تھے اسی لئے آنحضرت نے خبر دی اور اپنی امت کو بتایا تاکہ امت پر آپ کی قدر و منزلت ظاہر ہو جو آپ کو اللہ تعالیٰ کے ہاں حاصل ہے جو دوسرے انبیاء کو حاصل نہیں۔ دعویٰ کی مزید وضاحت اور تائید کیلئے علامہ تقی الدین سبکی کی توضیح ملاحظہ ہو۔

دعویٰ کی مزید وضاحت کلام سبکی ہے۔ بصورت سوال و جواب دوسری وضاحت :-

ملاحظہ ہو الخصال الکبریٰ علامہ سیوطی ص ۵۰ :-

خان قلت اربطان فہم ذالک القدما الزائد والتظیم بنی صلی اللہ علیہ وسلم فان النبوة وصف لابان ان يكون الموصوف مرجوا وانما يكون النبي نبيا بعد بلوغ اربعين سنة ايضا فكيف يوصف به قبل جوده وقبل الرسالة وان صح ذالک فغيره ذالک۔ قلت قدجا ان الله تعالى خلق الارواح قبل الاجساد فقد تكون الاشارة بقوله كُنت نبيا الى روحه الشريفة اذ في حقيقة الحقائق تقصر عقولنا عن معرفتها وانما يعلمها خالقها ومن امدته بنور البصيرة ان تلك الحقائق يرقى الله كل حقيقة منها ما يشاء في الوقت الذي يشاء وحقيقته النبي صلی اللہ علیہ وسلم قد يكون من قبل خلق آدم واما الله ذالک الوصف بان يكون خلقها متعہتہ لذلک وافاضلہ علیہا من ذالک الوقت فصا ربنا وكتب اسمه على العرش واخبر عنه بالرسالة ليعلم الملائكة وغيرهم كرامته عند حقيقة موجبة من ذالک الوقت فان تاضعت الشريفة المتصن بها واتصاف حقيقة بالارواح الشريفة المعفاة علیہا من الحفرة الالهية وانما تباخر البعث والتبليغ وكل حاله

من جهة الله تعالى ومن جهة تأييد ذاته الشريفة. وحقيقة معجل

التخفيف فيه وكذلك استنباه وابتاعه الكتاب والحكم والنبوة

وايضاً لما خرفكونه وتنقله اني ان ظهر صلى الله عليه وسلم

عربی عبارت کا ترجمہ۔ اگر تو کہے کہ میں چاہتا ہوں کہ میں کھجور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ زندہ اور تعلیم کرو دو سے یہ غیروں کو حاصل نہیں اور تو کہے کہ نبوت وصف ہے اور وصف کے لئے ضروری ہے کہ اس کا موصوف موجود ہو حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آدم علیہ السلام سے پہلے موجود تھے اور ميثاق البیت کے وقت بھی موجود تھے۔ پھر نبوت صرف اس وقت ہوتی ہے جب نبی چالیس سال عمر کو پہنچے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آدم علیہ السلام سے پہلے موجود ہی نہ تھے۔ چچا جی کہ آپ چالیس سال کی عمر کو پہنچیں اور آپ کو نبوت ملے۔ تو پھر آپ کا یہ کہنا کیے درست ہوا کہ کُنْتُ نَبِيًّا وَاَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ۔ اور اگر وجود اور چالیس سال کا ہونا ضروری نہیں تو اس سے نبی آدم علیہ السلام سے پہلے نبی تھے پھر آنحضرت کی کیا خصوصیت؟

جواب۔ قُلْتُ۔ میں کہتا ہوں یہ ثابت ہے۔ کہ اوداج ابرار سے پہلے پیدا کئے گئے ہیں۔ تَرَكْتُ نَبِيًّا لِّاِنَّهُ اَپْكَی دُوحٌ مُّبَارَكٌ یعنی حقیقت محمدی کی طرف ہو۔ اور ان حقائق کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ جن میں حقیقت محمدی پیش مل ہے۔ ہمارے عقل ان کی معرفت سے قاصر ہیں۔ ان حقائق کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ اور اس حقیقت کو بھی اللہ تعالیٰ جانتا ہے جس کی ابتدا اور الہی سے کی گئی ہے۔ پھر یہ حقیقتیں ان میں سے جس حقیقت کو چاہے جو چیز دینا چاہے جس وقت دینا چاہے دے سکتا ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت آدم علیہ السلام سے پہلے پیدا کی گئی اور اس حقیقت جس وصف کیلئے اہل نبایا گیا تھا وہ وصف عطا کی گئی۔ اور اس حقیقت کو اس وصف سے اسی وقت موصوف کو دیا گیا تھا۔ پس آپ اُس وقت نبی بنا دیئے گئے۔ اور آپ کی

نام کو عرض پر رکھ دیا گیا اور آپ کی رسالت کا اسی وقت اعلان کر دیا گیا تاکہ فرشتے وغیرہ آپ کی قدر جو انہیں اللہ کے ہاں حاصل ہے معلوم کر سکیں۔ پس آنحضرت کی حقیقت اُس وقت سے موجود تھی۔ اگرچہ آپ کا جبر مبارک جو اس وصف سے موصوف ہونے سے موجود نہ تھا اور اسی طرح باقی اوصاف جو انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہلے جانے والے ہیں موجود نہ تھے۔ آنحضرت کی حقیقت مقدسہ اُس وقت موجود تھی صرف جبر مبارک اور تبلیغ اور بعثت اور وہ چیز جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں حاصل ہوتی تھی اور آپ اس کے اہل تھے متاخر ہے حقیقت موجود ہو چکی تھی اس میں کوئی تاخیر نہ تھی۔ تاخیر صرف ظہار نبوت اور اتیان کتاب اور حکم میں تھی۔ و تاخیر صرف اُن کے متکون جمدی اور امتثال الی صلی اللہ علیہ وسلم الی آخر تھا۔ یہاں تک کہ آپ کی حقیقت مع صورت بشری نبی ہو کر برپا ہوئی

زید و قاضی

الحصائص الکبریٰ صفحہ ۴۳

کلام تقی الدین سبکی عربی عبارت تیسری و قاضی

و غیروں نے اہل انکرامتہ قدسکون اضافتہ اللہ تبارک و تعالیٰ

علیہ بعد وجود مجرہ کا یثبات سبحانہ و تعالیٰ ولا شک ان کلاما

یقیناً اللہ اعلم بما من الانوار و نحن ندعی بالاولیۃ العقلیۃ و الشرعیۃ

و یعلم الناس عنہا ما یصل الیہم عند ظہورہ کلمہ ہم نبیۃ الذی صلی

اللہ علیہ وسلم جن منزلہ علیہ القرآن فی اول ما جا وجہ نبیل و ہو

فعل من افعال اللہ تعالیٰ من جملہ معلوماتہ و ان امارتہ و ارادۃ و

اختیارہ فی محلہ خاضعہ یتصف بہا بان مرتبان الاولیٰ معلومتہ جا

لبرهان و الثانیۃ ظاہرۃ للعیان بین مرتبتین و سائل من افعاله

تعالیٰ محدث علی حسب اختیارہ عنہا ما یفہم بہ بذالک و عنہا

ما یحصل بہ کمال لذلک المحل و ان یظہر لہ من الخلق و ذالک یتقسم

الی کمال یقارن ذالک المحل من حیث خلقہ والی کمال یحصل لہ بذالک

ولا یحصل الیہا علم ذالک الا بالخبر الصحیح الصادق والنبی صلی اللہ

علیہ وسلم خیر الخلق فلا کمال یغنون اعظم من کمالہ ولا محل

اشرف من محلہ فخرنا بالخبر الصحیح الصادق حصول ذالک الکمال

من قبیل حقائق ادم کتبنا صلی اللہ علیہ وسلم من ربہ سبحانہ و تعالیٰ

لنفا عطاء النبوة من ذالک الوقت ثم اخذہ الميثاق علی الانبیاء

لیعلموا انہ المقدم علیہم و انہ نبیہم و ہر سرورہم و فی اخذ الميثاق

مع بعض الامتداد و لذالک دخلت لام القسم فی لقر منن بہ

و تنصرتہ۔۔

اور آپ کے علاوہ دوسرے لوگوں کو کرامت اُن کے دنیا میں موجود ہونے کے بہت مدت بعد حاصل ہوئی ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جب یہ کرامت کسی کو حاصل ہوئی۔ اللہ تعالیٰ اسے ازل سے جانتے ہیں اور ہمیں اس کا علم اور عقلیہ اور شرعیہ حاصل ہوتا ہے اور دوسرے لوگوں کو اُس وقت حاصل ہوتا ہے جب وہ کرامت ظاہر ہو مثلاً آنحضرت کی نبوت کا علم لوگوں کو اُس وقت ہوا جب پہلی دفعہ جبریلؑ آپ کے پاس قرآن کی آیات لے کر آیا۔ یہ سارے کام اللہ تعالیٰ کے ہیں کہ ایک چیز موجود ہوتی ہے اور اُس کی موجودگی کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہوتا ہے۔ پھر اداہ عقلیہ اور شرعیہ علماء کو علم حاصل ہوتا ہے اور جب چیز خارج میں وجود پذیر ہوتی ہے تو سب کو اس کا علم ہوتا ہے یہ سب کام اللہ تعالیٰ کے معلومات میں ہیں۔ اس کی قدرت کے آثار ہیں اور اس کے ارادہ اور اختیار سے کسی عمل میں وقوع پذیر ہوتے ہیں پس اس چیز کے دو مرتبے ہیں ایک مرتبہ بڑا سے معلوم ہوتا ہے اور دوسرا چھوٹا ہوتا ہے۔ اور ان دو مرتبوں کے درمیان اللہ تعالیٰ کے افعال واسطہ ہوتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے اختیار اور ارادہ سے وقوع پذیر ہوتے ہیں کچھ ان میں سے بعد میں ظاہر ہوتے ہیں اور کچھ ان سے محل موصوف کیلئے باعث کمال ہوتے ہیں۔ اگرچہ مخلوق میں سے کسی کو ان کا علم نہیں ہوتا۔ یہ افعال جو موصوف کیلئے باعث کمال ہوتے ہیں کچھ تو موصوف کی پیدائش کے ساتھ اسے حاصل ہو جاتے ہیں اور کچھ بعد میں اسے حاصل ہوتے ہیں۔ اور ہمیں ان کا علم خبر صادق سے حاصل ہوتا ہے۔ نبی کریم تمام مخلوقات سے بہترین کسی مخلوق کو آپ کے کمالات سے بڑھ کر کوئی کمال حاصل نہیں اور نہ آپ جیسا کسی کو شرف حاصل ہے۔ پس یہی خبر صحیح سے علم حاصل ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کمال حضرت آدم کی پیدائش سے پہلے حاصل ہوا ہے یعنی کمال نبوت آپ کو آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے حاصل ہوا اس کے بعد انبیاء علیہم السلام سے متناقض پکارا گیا تاکہ انبیاء کو علم ہو کہ وہ ان سے مقدم ہیں۔ پیدائش میں بھی اور نبوت میں بھی۔ اور آنحضرت اُن کے نبی اور رسول ہیں۔ یہ متناقض درحقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کا۔ انبیاء سے حلف و فداواری کا عہد ہے۔ اسی لئے مفارعت پر لام قسم لایا گیا۔

کتومن بہ ولتصرتہ =

الحقائق الکبریٰ صفت ۴ لطیفہ آخری۔ وہی کا نفا ایمان البقیۃ
التي توخذ من الخلفاء ولعل الاميمان من الخلفاء اخذت من
هذا۔ فالنظر هذا التقدير العظيم لبني صلی اللہ علیہ وسلم
من ربہ سبحانہ فاذا عرفت هذا فالنبي صلی اللہ علیہ وسلم
هو نبی الانبياء و لهذا الظهور الذی فی الاخرۃ جمیع الانبياء
تحت لوائہ و کذا لک ظہور فی الذی نیایلیۃ الاسراء صلی بہم فی
بیعت المقدس ولما اتفق محبیک فی زمن آدم و نوح و ابرہیم
و موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام و جب علیہم و علیٰ اہم الامیان
بہ و نقرتہ و بذلک اخذ اللہ الميثاقہ علیہم فنبتہ علیہم
و رسالتہ الیہم ثم غنی حاصل لہ وانما امرہ یتوقف علی اجتماع
معه فتاخذ الذی الامر راجع الی وجہ دہم لانی عدم اتصافہم
بما یقتضیک۔ و فرق بین توقف الفعل علی قبول المعن و توقفہ
علی اہلیتہ الفاعل فہنا لا توقف من حیثۃ الفاعل ولا من ذات
النبی صلی اللہ علیہ وسلم الشرفیۃ وانما ہو من حیثۃ عدم حوزہ
العبادۃ المشتعل علیہ خلوجہ فی عصر ہم من مہم اتباعہ جلا شاک
و لهذا یاتی عیسیٰ علیہ السلام فی اخر الزمان علی شریعتہ و بہو
نبی کریم علی حالہ لا کما یظن بعض الناس انہ یاتی غیر نبی
واحدا من ہنہ الا مہ بل یاتی نبیاً وواحد من امتہ لما قلنا
من اتباعہ لبني صلی اللہ علیہ وسلم وانما یحکم بشرفیۃ نبیاً
صلی اللہ علیہ وسلم بالقران والسنتہ وکل ما فیہا من امل و رفقہ

فہرہ متعلق بہ کیا متعلق بسا اثر الامتہ وھو نبی کریم علیہ السلام
 ینقص ھذا شئی کذا لک لہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فی زمانہ اونی زمان مومنین اور ابراہیم و نوح و آدم کا قتل
 اہتموز علی بنو قہم و رسالتہم الی الھم و النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نبی علیہم و رسول الی جمیعہم فنبتہا و بہا لہا
 اعم و اشمل و اعظم و متفقہ مع شرائعہم فی الاصول لاہا
 لا تختلف و تقدم شریعتہا فیما عساه یقع الاختلاف فیہ
 من الفروع اما علی سبیل التخصیص و اما علی سبیل التعمیم و لا
 تحفیز بل توفیق شریفہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی تلامذہ لا وراثۃ
 بالنسب بل اولئک ما بدت بہ الانبیاء و فی ھذا الوقت بالنسب الی
 ھذا الامتہ ھذا الشریعۃ۔ و الاحکام تختلف باختلاف الامم
 و الاوقات و ھذا بان لنا معنی حدیثین کا ناخفیا عیننا احد
 ھما قوله صلی اللہ علیہ وسلم کنت نبیا و آدم بنی الروح و الجسد
 کنا فتنۃ اللہ بالعلم فبان ذلک و انزل علی ھذا ما شرعناہ الثانی
 قوله یبعث اللہ من کافۃ کنا فتنۃ اللہ من زمانہ الی یوم القیامۃ
 فبان انک جمیعہ و اناس اولہم و اخرہم من ادم الی القیامۃ و انما
 یفترق الخلق بنی بالعد و بنی بحدودہ صلی اللہ علیہ وسلم و بلوغہ
 ادبہ و ما قبل ذلک بالنسب الی المبعوث الیہم و ما بلہم سماع کلامہ
 لا بالنسب الیہ ولا الیہم فورا ہذا قبل ذلک و قلیق الانعاک
 علی الشریعۃ فایکون بحسب الخلق الیہ و سوا المبعوث الیہم و قبلہم
 سماع الخطاب و الجسد الشرفی الذی یخاطبہم بلسانہ و ھذا کما

یوکل الایہ بجلالی ترویج نبیہ اذا وجدت کفولہ فان التکلیف صحیح
 و ذلک الرجل اہل لہو کالتہ و کالتہ ثابتہ و تدعیصل التوقف
 و انصرف علی وجہ کفولہ لا یوجد الا بعدہ و لا یقدح
 ذلک فی صحۃ الکالۃ و اھلیۃ التکلیف۔ انتہی کلام العسکری بلغۃ

واللہ اعلم بالصواب :-

مزید وضاحت سے کاترجمہ اردو :-

میشاق الانبیاء کی مثال خلفاء کی میت ہے کہ ان کو خلیفہ بناتے وقت ان سے
 قسم اٹھرائی جاتی ہے یہاں اسی دلیل سے خلفاء کی قسمیں لینا شروع ہوئی ہوں۔ اس کے بعد اب معلوم ہو گیا کہ نبی علیہ السلام نبی
 الانبیاء میں اس کا ظہور دنیا میں بھی ہوا کہ آپ شریعت معراج میں تمام انبیاء کے امام بنے۔ اور آخرت میں بھی ہو گا کہ تمام انبیاء اور
 ان کی امتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈے تلے جمع ہونگی۔ اگر آدم علیہ السلام اور نوح علیہ السلام اور ابراہیمؑ مرے
 عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں آنحضرت کے آنے کا اتفاق ہوتا تو ان سب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمان لانا ضروری
 ہوتا کہ ان سے عہد لیا گیا۔ لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور رسالت انہی محتاج نہیں وہ آپ کو حاصل ہے
 اس امر کا توقف اس پر تھا کہ ان کا زمانہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ متحد ہوتا۔ اس تاخیر کا سبب
 یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور آپ کا زمانہ ایک نہ تھا نہ اس لئے کہ آپ ان کے نبی نہ تھے۔ توقف فعل کبھی محل کی تاملیت
 کی وجہ سے ہوتا ہے اور کبھی فاعل کی اہلیت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اور دونوں میں فرق ہے۔ اس جگہ توقف اور تاخیر
 فاعل کی وجہ سے نہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے فعل ارسال میں کوئی توقف اور تاخیر نہیں۔ اور نہ ہی آنحضرت کی اہلیت
 کی وجہ سے ہے بلکہ انبیاء اور آپ کا زمانہ ایک نہ تھا۔ اگر زمانہ ایک ہوتا تو ان پر آپ کی اتباع ضروری ہوتی لہٰذا
 لئے عیسیٰ علیہ السلام جب آخری زمانہ میں آئیں گے تو اپنی نبوت پر قائم ہونگے۔ ان کی نبوت پہلے کی طرح
 اب بھی موجود ہوگی۔ اور اب بھی نبی ہونگے۔ ایسا نہیں ہو گا کہ آپ نبی نہیں ہونگے۔ صرف ایک امتی ہونگے بلکہ یہ ستر سابق
 نبی ہوتے ہوئے آپ کی امت میں داخل ہوں گے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے مطابق فیصلہ کرینگے
 قرآن سنت کے متبع ہونگے اور آنحضرت کی شریعت کے امر و نہی ان سے متعلق ہونگے۔ اور ان کی نبوت میں کوئی

نقص نہیں ہوگا کسی طرح اگر آپ آدمؑ، نوحؑ، ابراہیمؑ، موسیٰؑ، عیسیٰؑ علیہم السلام کے زمانہ میں مبعوث ہوتے تو سب انبیاء اپنی نبوت پر قائم رہتے اور انبیاء اور ائمہ کی امتیں ایک ہی امت ہوتیں۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور رسالت حاکم ہے اور سب امتوں کو تسلیم ہے اور ایک نبوت عظیم ہے اور آپ کی شریعت انکی شریعتوں سے متفق ہوتی کیونکہ اصل شریعت میں اختلاف نہیں ہوتا۔ اور جہاں فروغ میں اختلاف ہوتا وہاں آنحضرت کی شریعت مقدم ہوتی۔ ان کی شریعت میں تخصیص کر دی جاتی یا نسخ واقع ہوتی یا کچھ بھی نہ ہوتا بلکہ اس وقت کی شریعت آنحضرت کی شریعت شمار ہوتی کیونکہ اشخاص اور اوقات کے مختلف سے احکام بھی تبدیل ہو جاتے ہیں۔ اس وضاحت کے ساتھ کہ آنحضرت کی حقیقت نورانی آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے نبوت کے ساتھ بالفعل متصف تھی اور بالفعل موجود فی الخارج تھی۔ ان دو حدیثوں کا معنی واضح ہو گیا۔ ایک یہ حدیث کہ میں تمام لوگوں کی طرف مبعوث ہوں جس کا ہم معنی یہ سمجھتے تھے کہ کائنات کا مہتمم آپ کا زمانہ اور مابعد کے لوگ مکرر ہیں۔ اب سمجھا کہ آدم علیہ السلام سے لیکر قیامت تک کے لوگ مکرر ہیں۔ اور دوسری حدیث کہ کائنات نبیاً و آدم بین الجسدین کا مطلب ہم یہ سمجھتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت صرف اللہ تعالیٰ کے علم میں آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے تھی اب معلوم ہوا کہ واقع میں اور خارج میں بالفعل موجود فی الخارج تھی نہ صرف علم الہی میں جس طرح کہ کئی اور مدنی زندگی میں۔ نبوت کا ہر طرف متباق الانبیاء شروع ہوا۔ آپ کی مدنی زندگی میں نبوت و رسالت اور پیدائش آدم سے پہلے اور قیامت کوئی فرق نہیں۔ نبوت و رسالت ہر زمانہ میں برابر ہے کوئی فرق نہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ کئی اور مدنی زندگی میں نبوت و رسالت کا موصوف حقیقت محمدی مع الجسد تھی۔ اور آدم علیہ السلام سے پہلے موصوف حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم جو عن الجسد تھی۔ آپ کی اس نبوت کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص کسی آدمی کو اپنی بیٹی کی تزویج کا وکیل بنا دے کہ جب تمہیں کفو مل جائے کہ نکاح کر دینا۔ نکاح تو اس وقت ہوگا جب کفو ہوا ہوگی لیکن تو کیں اور تزویج کے درمیان کا وقت ایسا ہے کہ اس شخص کی وکالت میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ وہ وکیل ہے اس کی وکالت قائم بالفعل ہے۔ خارج میں موجود ہے کیونکہ کفو ملنے سے اس کی وکالت کا اظہار نہیں ہوا۔ اور نہ تو کیل کا اظہار ہوا۔ امام قحقی الدین اسمبلی کی کلام ختم ہوئی۔

آیات قرآنی اور تفسیر الدین السبکی اور اشرف علی تھانوی کی کلام کا خلاصہ حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے پیدا ہو چکی تھی اور موجود فی الخارج تھی اور وصف نبوت و رسالت سے متصف ہو چکی تھی۔ اس حقیقت، اقراس کا وجود کوئی فرضی وجود نہ تھا۔ بلکہ باقی ملکوتی مخلوق کی طرح واقعی موجود تھی

جس کی تخلیق کی ابتداء نور الہی سے ہوئی۔ حقیقت محمدیہ کی حقیقت اس طرح ہے جیسے روح کی حقیقت ہے۔ کہ ہمیں اس کا علم نہیں اس کی حقیقت خود، خالق کائنات ہی جانتا ہے۔ ہمیں اتنا ہی علم ہے کہ اسے نور سے تعبیر کیا گیا ہے کہ کون نور الہی سے پیدا ہوئی ہے۔ اس وقت حقیقت محمدیہ بشری سے عبور تھی۔ اور اسی طرح مجروری تھی۔ حتیٰ کہ آدم علیہ السلام کی حیاتی میں منتقل ہوئی۔ پھر جس حقیقت مجرورہ کو نبوت اور رسالت سے موصوف بنایا گیا تو اس کی نبوت اور رسالت کا اظہار اخذ متباق انبیا سے کیا گیا۔ اس وقت آدم علیہ السلام کی تخلیق نہیں ہوئی تھی۔ اس شرف کا اظہار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کائنات نبیاً و آدم بین الجسدین سے فرمایا تاکہ امت کو آنحضرت کی تقد و منزلت کا علم ہو جہاں نہیں لکھا اللہ تعالیٰ کے سامنے حاصل ہے۔ اور نیز فرمایا بخت الی الناس كافة یعنی میری نبوت آدم علیہ السلام سے قیامت تک کے لوگوں کی ہے۔ صرف میرے زمانے قیامت تک کے لوگوں کی ہے نہیں۔ اس حقیقت کو حقیقت بشری نہیں کہا جا سکتا کیونکہ نبوت کی ابتداء آدم علیہ السلام سے ہوئی اور حقیقت پہلے تخلیق ہو چکی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فجر صدیق ہیں اس کائنات نبیاً و آدم بین الجسدین الروح والجسد حقیقت میں ہو سکتا ہے کہ آپ کی حقیقت نورانی مجرورہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تخلیق آدم علیہ السلام سے پہلے تسلیم کی جائے اور ساتھ ہی نبوت و رسالت سے متصف ہو کر اقرار کیا جائے۔ اس حقیقت کو بشری صفت اس وقت حاصل ہوئی جب حقیقت آدم علیہ السلام میں منتقل ہوئی اللہ تعالیٰ ہوتے ہوئے حضرت آدم کے بعد ان الہیہ بصورت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں شریف فرما ہوئی۔ آپ کی نبوت کے دوسرے ہیں۔ پہلا مرتبہ پیدائش سے لے کر آدم علیہ السلام کی امت تک اور دوسرے مرتبہ پیدائش آدم کے عرصہ تک اس مرتبہ میں نبوت اور رسالت سے متصف حقیقت نورانی ہوئی جو راجحی سے پیدا ہوئی۔ مرتبہ پیدائش آدم کے بعد تا قیامت اس مرتبہ میں نبوت اور رسالت سے متصف حقیقت نورانی ہوئی بشری دونوں متصف تھیں۔ پہلے مرتبہ میں آپ کو قوت الیم۔ قوت تکریر نفوس اور قوت تبلیغ حاصل تھی۔ اور مابعد پر ان افعال کی ادائیگی کی اہلیت تھی۔ لیکن امت مدعوہ موجود نہ تھی۔ دوسرے مرتبہ میں امت مدعوہ بھی موجود تھی اور ان افعال کی ادائیگی کا عمل بھی بایہ تکمیل کیا گیا۔

دوسری فصل

حقیقت محمدی کا اسم بجا کہ وقت پیدائش، معرفت و غیرہ ہیں۔

حدیث ۱ :-

سید المرسلین خاتم النبیین محمد مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء نے ارشاد فرمایا۔ اول ما خلق اللہ نوراً فی شریف عند لعل ص ۳۲ تفسیر روح البیان جلد اول ص ۵۵ تفسیر الراش البیان جلد ۱

کی گئی ہے جن سب کا خلاصہ یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اشیاء سے جن کا اوپر ذکر ہوا ہزاروں سال ان کی پیدائش سے نور نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا فرمایا۔ اور عالم قدس کے اطراف میں اس نور کی تربیت فرمائی۔ کبھی اسے سجہ کا حکم ہوا اور کبھی اسے تسبیحات میں مشغول رکھا۔ اور نور کی قرار کا حکم لے کر اللہ تعالیٰ نے بہت سے حجاب پیدا کئے اور ہر حجاب میں بہت بلا صمد رکھا اور اپنی خاص تسبیحات میں مشغول رکھا جب ان حجابات سے باہر تشریف لائے تو آپ کے انفس مبارکہ سے ارواح انبیاء اولیاء صدیقین شہداء اور باقی مومنین اور ملائکہ پیدا فرمائے اور ان انفس کو چند قسم بنایا۔ انہی سے عرش الکرسی، لوح و قلم، بہشت و دوزخ اور مواد اور اصول اور آسمان و زمین، آفتاب و قمر، کوکب، بحار، حیاں، ریاح پیدا کئے بعد ازاں آسمان و زمین کو بچھایا۔ اور ہر ایک سمات طبع بنائے اور ہر ایک کو مخلوق کے رہنے کیلئے مخصوص کیا۔ اور دن اور رات پیدا کی۔

حدیث ابن عباس :-

الشفاء رحمه الله اول صفته عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان الله عز وجل قد خلق آدم بالقي عام يسبع ذاك النور وتيسر الملائكة بتسبيحه ترجمه

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح خدا کے سامنے پیدائش آدم سے دو ہزار سال پہلے نور تھی۔

حدیث علی

عن زید العابد بن عن الحسین بن علی عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كُنِيَ نُوْرًا بين يدي حامي قبل ان خلق آدم بأربعة عشر ألف عام ترجمه :- حضرت زید بن ابی حنین رضی اللہ عنہ اپنے باپ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں آدم علیہ السلام کی پیدائش سے چودہ ہزار سال پہلے اللہ تعالیٰ کے سامنے نور تھا عبارات سابقہ سے معلوم ہوا کہ ملائکہ الاعلیٰ میں حقیقت محمدی کا نام نور تھا اب حقیقت محمدی کو نور سے تعبیر کیلئے یعنی باطن میں ہیں اور ظاہر میں خبر ہیں۔

نیز بھی معلوم ہوا کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش سے دو ہزار سال پہلے بقول عبداللہ بن عباس اور بقول علی چودہ ہزار سال پہلے نور محمدی پیدا ہو چکا تھا۔ نیز بھی معلوم ہوا کہ یہ نور کئی حجابات میں محجوب رہا اور عبادت الہی، تسبیحات و سجود میں مشغول رہا۔ اور فرشتے بھی اس نور کے ہمراہ عبادت الہی میں مصروف رہے۔

کتاب الوقایا بحوال المصطفی :-

کتاب الوقایا بحوال المصطفی امام ابو نعیم عبدالرحمن بن یحییٰ پیدائش رسول خدا وفات ۳۴۰ھ جعفری حدیث میں مقربہ عالی کہتے ہیں مصنف کا حصہ دل عن کتب الاحبار۔

لما اراد الله ان يخلق محمدا اخرج من مثله ان ياتي بالقصة من القرب من موضع قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانما بهما في جنات جنة التين ثم غسست في اشجار الجنة قطيع في السموات والارض فعرفته الملائكة محمد صلى الله عليه وسلم قبل ان تعرفه لادم ترجمه :-

کتاب الاحبار سے روایت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کرنے کا ارادہ کیا تو جبرئیل کو حکم دیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ سے ایک مٹھی سفید مٹی کی لائے تو جبرئیل نے آیا تو اسے تسبیح کے پانی سے گوندھا لیا اور جنت کی بہروں میں اسے ڈلوایا۔ اور آسمانوں اور زمین کے اطراف میں اسے پھرایا اور ملائکہ کو بتایا گیا یہاں تک کی فرشتوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آدم علیہ السلام سے پہلے پہچانا۔ حاشیہ مدارج النبوة جلد ۱ حاشیہ عبارت در فضیلت الحجاب مصنف :-

نور محض کو صورت بشری دینے کیلئے خاک مدینہ سے مخلوط کیا گیا :-

پس اللہ تعالیٰ جبرئیل علیہ السلام را مقرر فرمود کہ قبضہ خاک پاک سفید از موضع قبر آنحضرت رسالت مآب بآن نور مخلوط سازد۔ جبرئیل بموجب فرمودہ کار بند شد۔ د آن نور را بان قبضہ خاک پاک بنامیخت و بان تسبیح تمجید کرد و بر جلال و برتبیاض ساخت و از آن نور جو شہا جنت مغرطه داد و بر آسمان و زمین و دنیا و کوہ و بحر و گرد و فرشتگان و دیو و پریش را تا آنکہ آدم مخلوق شد رشتہا خفت۔ ترجمہ :- پس اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے جبرئیل علیہ السلام کو حکم دیا کہ زمین پر جاؤ اور آنحضرت کی قبر مبارک کی جگہ سے مٹی کی ایک پاک سفید مٹھی لاؤ۔

اور اس نور کو اس مٹی میں مخلوط کریں جیسے نلے کے مطابق عمل کیا۔ اور نور اور مٹی کو ملا دیا اور چشمہ نصیبِ جنت کے پانی کو ملا دیا۔ اور اسے سفید مٹی کی طرح بنایا اور جنت کی بہروں میں ڈبوایا۔ اور اس نور میں کو آسمانوں اور زمین کو بنا کر کیا۔ اور ان سب چیزوں کو اس شخص سے روشناس کرایا۔ حتیٰ کہ تمام ملائکتے اس نور کو آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے پہچان لیا۔ ان دو عبارتوں سے معلوم ہوا کہ نور محمدی با حقیقت محمدی کو صورت بشری دینے کیلئے مٹی میں مخلوط کر کے تسخیم کے پانی سے گوندھا گیا اور نور کو مٹی کی صورت میں ڈھالا گیا۔ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت اور صورت دونوں آدم علیہ السلام سے پہلے تخلیق ہو چکی تھیں۔ جب حقیقت محمدی مع صورت بشری وجود میں بالافعل فی القادح موجود ہو گئی تو آسمانوں اور زمینوں میں آپ کا تعارف کرایا گیا اور اسی آدم علیہ السلام پیدا نہیں ہوئے تھے۔ مدارج النبوة ص ۵۸ خیر روضۃ الاحباب۔

قلم نے سب سے پہلے لوح میں کیا لکھا؟

اول قلم بر لوح محفوظ نوشت این نور۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِنَّا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ مِنْ اَسْتَسْلِمَ لِقَضَائِیْ۔ وَصَبَّحَ عَلٰی بِلَاقِیْ۔ وَشَكَرَ عَلٰی نِعَاقِیْ وَاصْبَحْ بَحْکَمِیْ۔ کَتَبْتُهُ مِنْ عِبَادِیْ وَمَنْ لَمْ یَسْتَسْلِمْ لِقَضَائِیْ۔ وَلَمْ یَصْبَحْ عَلٰی بِلَاقِیْ وَلَمْ یَشْکُرْ عَلٰی نِعَاقِیْ وَلَمْ یَرْضَ بَحْکَمِیْ۔ فَلِیَخْتَرْ لِحَاسِ مَوَاقِیْ۔ ترجمہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانی تخلیق کے بعد اللہ تعالیٰ نے قلم کو حکم دیا کہ لوح محفوظ میں لکھے۔ میں ہی اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور حضرت محمد میرے رسول ہیں۔ جو میری قضاء کو تسلیم کرے گا اور میری مصیبت پر صبر کرے گا اور میری نعمت کا شکر گزار ہوگا۔ اور میرے حکم پر راضی ہوگا۔ میں اسے اپنے بندوں میں ممتاز کر دینگا۔ اور جو شخص میری قضاء کو تسلیم نہیں کرے گا۔ اور میری مصیبت پر صبر نہیں کرے گا۔ اور میری نعمت کا شکر گزار نہ ہوگا۔ اور میرے حکم پر راضی نہیں ہوگا اسے اختیار ہے جس کا بن جائے۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ آنحضرت کی پیدائش قلم سے بھی پہلے ہے۔ بعد میں قلم پیدا کی گئی۔ اور اسے لوح محفوظ میں آنحضرت کی رسالت ثبت کرنے کا حکم ہوا۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانی حقیقت صفت نبوت سے بالافعل متعین ہو چکی تھی۔ اور لوح محفوظ میں رسالت بھی ثبت ہو چکی تھی۔ مدارج النبوة جلد دوم ص ۵۸

باق عرش و اوراق اشجار بہشت میں قلم نے کیا لکھا۔

چوں آفریدہ قلم حکم شد آن را کہ پدید بر ساق عرش و ابواب بہشت و اوراق آن رافقش
اُن و نیام ان لا اِلهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ و بعد ازاں ترشت انچه کا من است تار و ز قیامت۔ مدارج النبوة جلد دوم ص ۵۸۔ در اینجا آمدہ کہ چون مخلوق شد نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہر دن آمد از منہ انوار انبیا علیہم السلام امر کرو اورا پر دہ کا کہ نظر کند بجانب انوار ایشان۔ پس چون نظر کر آنحضرت بجانب ایشان پوشیدہ انوار ایشان۔ گفتند ای پروردگار ما این کیمت؟ کہ پوشیدہ انوار ما از نور او است تعالیٰ گفت این نور محمد بن عبد اللہ است۔ اگر ایمان آوری دیدہ و نہ میگردم شرا انبیا گفتند ایمان آوری ہم یاب بودے و بہرہ و کس گفت حق تعالیٰ گواہ شد ہم بر ایشان است معنی حق بجانب و اذا اخذ اللہ میثاق النبیین۔ ترجمہ

انوار انبیاء کی پیدائش نور محمدی سے۔

جب اللہ نے نور محمدی پیدا کیا تو آپ کے نور سے تمام کے انوار باہر آ گئے۔ اور اللہ تعالیٰ نے نور محمدی کو حکم دیا کہ انوار انبیاء کی طرف دیکھیں۔ جب آپ نے دیکھا تو انبیاء کے سب نور چھپ گئے۔ تو انوار انبیاء نے پوچھا اسے پروردگار یہ کون ہے جس کے نور سے ہمارے نور چھپ گئے۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ نور محمد بن عبد اللہ کا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر تم اس کے ساتھ ایمان لائے اور اس کی نبوت کے ساتھ بھی ایمان لائے

تو میں تمہیں نبی بنا دوں۔ تو صلیب انبیاء نے کہا ہم اس کے ساتھ ایمان لائے اور اس کی نبوت کے ساتھ بھی ایمان لائے۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں تم پر گواہ ہوا۔ یہی معنی ہے اس آیت کا و اذا اخذ اللہ میثاق النبیین اس عبارت سے معلوم ہوا کہ تمام انوار انبیاء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے پیدا ہوئے ان انوار سے ارواح انبیاء کو پید

فائدہ عظیمہ

کیفیت نور محمدی کے متعلق عبارات سے واضح ہو گیا کہ نور محمدی سے ساری کائنات پیدا ہوئی۔ آسمان و زمین، عرش و عرش، قلم و دوزخ، ملائکہ ساری کائنات اس شخص کے نور سے پیدا ہوئی جس طرح ان اشیاء کا وجود آدم علیہ السلام سے پہلے خارج ہو کر بالافعل تھا۔ جس طرح آسمان و زمین، عرش و دوزخ جنت و دوزخ اب موجود ہیں اسی طرح یہ سب اشیاء آدم علیہ السلام سے پہلے موجود تھیں اسی طرح آنحضرت کا نور بھی پہلے موجود تھا جس طرح یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس وقت زمین و آسمان، جنت و دوزخ اور ملائکہ کا وجود

فرض تھا۔ میں کوئی وجود نہیں تھا۔ اسی طرح یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ آنحضرت کا نور فرشتی تھا خارج میں موجود نہ تھا بلکہ جس طرح لوح و قلم و عرش و کرسی موجود تھے اسی طرح آنحضرت کی حقیقت نیزانیہ موجود تھی اور صفات نبوت کے ساتھ متصف تھی اگر فرضی وجود کہا جائے یا آنحضرت کو مستقبل کے لحاظ سے نبی کہا جائے تو آنحضرت کا قول کنت نبیا و آدم بنی الروح والجسد غلط ہوگا غور فرمیں۔ ذالک نیزانیہ مستقبل کے لحاظ سے تو ہر چیز کو موجود کہا جاسکتا ہے پھر آپ کی اس تحدیث نعمت کا مطلب یہی کیا؟ اور باقی انبیاء پر کیا فضیلت؟

اب یہ بات واضح ہے کہ آنحضرت کی حقیقت نیزانیہ پیدائش آدم سے پہلے مخلوق اور موجود تھی اور آدم علیہ السلام کی پیدائش کے وقت اس حقیقت کا انتقال شروع ہوا۔ آدم علیہ السلام کی پیشانی میں یہ نور منتقل ہوا اور سلسلہ انتقال شروع ہوا اور اصلاط ظاہرہ میں انتقال جاری رہا۔ حتیٰ کہ آپ بطن آمنہ سے پیدا ہوئے۔ اور بصورت بشری میں وجود پذیر ہوئے۔ انتقال کا لغوی معنی کسی حقیقت کا ایک مکان کو چھوڑ کر دوسرے مکان میں جانا اور ایک زمانہ سے نکل کر دوسرے زمانہ میں داخل ہونا ہے۔ تو انتقال کا لفظ صاف ظاہر کر رہا ہے کہ آپ کی نورانی حقیقت آدم علیہ السلام سے پہلے موجود تھی۔ پھر منتقل ہو کر جو آدم میں وجود پذیر ہوئی اور اصلاط ظاہرہ میں منتقل ہوئے۔ دنیا میں تشریف فرما ہوئی۔

الوفاء تو محمدی کا ملا الا علی سے صلب آدم کی طرف انتقال پہلی حدیث

دیکھیں الوفاء ابن جوزی جلد اول صفحہ ۳۳۰۔ ثمة کان

نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم یسری فی غرة جنبته آدم وقیل له یا آدم هذا سیّد ولدک من الانبیاء والمرسلین فلما حملت حواء بشیث علیہ السلام انتقل عن ادھ الی حمواکانت تلد فی کل یمن ولیدین الاشیث فانہما ولدتہ وحده کرامتہ لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم ثم لعمیزک ینتقل من طہرائی

طہرائی ان ولد صلی اللہ علیہ وسلم۔ ترجمہ

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نور غلبہ بصر غائی جس کی تخیر آب تنسیم سے کی گئی تھی۔ اور جنت کے اتہار میں ڈوبی گئی تھی آدم علیہ السلام کے جہد میں منتقل ہوا اور ان کی پیشانی سے دکھائی دینے لگا۔ اور آدم علیہ السلام کو کہا گیا کہ میرے ابناء انبیاء کے سردار ہیں۔ پھر جب حواء شیث علیہ السلام سے حاملہ ہوئی تو آنحضرت کا نور آدم سے منتقل ہو کر حواء کے وجود میں آگیا۔ اور حواء پہلے ایک بطن سے دو بچے جنتی تھے اس دفعہ صرف شیث علیہ السلام کو جنا۔ یہ آنحضرت کی کرامت تھی۔ پھر آپ کا نور اصلاط ظاہرہ سے منتقل ہوتے ہوئے تشریف فرما ہوا۔

انتقال کی دوسری حدیث الوفاء عن ابن عباس :-

قال قلت یارسول اللہ این کنت وآدھ فی

الجنة وکنت فی صلیبہ واهبط الی الارض و

انانی صلیبہ وکنت السفینۃ فی صلب

ابی نوح وقررت فی کنت فی صلب ابی ابرہیم

لعمیزک فی البران قط علی سفاح لعمیزک

ینقلنی من الاصلاط الطاہرۃ الی الارحام

الطاہرۃ النقیۃ مہذباً لا تشعیر شیئاً

الا کنت فی خبیثھا اخذ اللہ الی بالنبوۃ

المیثاق و فی التورۃ بشری و فی الانجیل شہر

رسمی تشرق الارض لوجہی والسماء لرؤیتہ

ترجمہ:- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا۔ جب آدم علیہ السلام جنت میں تھے آپ اُس وقت کہاں تھے۔ آپ نے فرمایا میں جنت میں اور آدم کی نشت میں تھا۔ اور جب پرآر سے گئے تو اُس وقت بھی اُن کی نشت میں تھا۔ اور سفینہ نوح میں سوار ہوا۔ جبکہ میں اُن کی نشت میں تھا۔ اور آگ میں ڈالا گیا اور میں حضرت ابراہیمؑ کی نشت میں تھا۔ سمیرا الدین سے کوئی بھی بدکاری (زمانہ) کا ترکیب

نہیں ہوا اور پاک پشتوں سے پاک دھات رجموں کی طرف منتقل ہوتا چلا آیا پھر جب ایک باپ کے دو بیٹے ہوتے اور وہ دو قبیلوں میں بٹتے تو میں اُن میں سے اشرف قبیلہ میں منتقل ہوتا۔ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے انبیاء سے عہد لیا۔ تو رات میں میرے آنے کی نشاندہی دی گئی۔ اور انجیل میں میرے نام کلم شہرت لکھی گئی۔ زمین میرے چہرے سے روشن ہے اور آسمان میری رویت سے چمکتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جبرائیل حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آنحضرتؐ نور ہیں اور اس نور کی مبداء اش حضرت آدمؑ سے پہلے ہے۔ اور یہ نور ملائکہ الاعلیٰ سے منتقل ہو کر پشت آدم میں آیا جنت سے نکل کر زمین میں منتقل ہوا اور کشتی نوح میں سوار ہوا اور نوحؑ فیل میں ڈالا گیا اور اصحاب طہرہ اور ارحام نقیہ میں منتقل ہوتے ہوئے پہلے آئمہ سے تولد ہو کر دنیا میں تشریف فرما ہوا۔

یہی عقیدہ حضرت عباسؓ عظمیٰ پاک آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا جب آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم فرود ہو کر سے واپس مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو حضرت عباسؓ نے عرض کی کہ یا رسول اللہؐ مجھے اجازت دیجئے کہ کچھ اپنی مدح کروں۔ آپؐ ارشاد فرمایا کہو اللہ تعالیٰ تمہارے منہ کو سلامت رکھے۔ لَا يَفْقَهُونَ خَالًا یعنی اللہ آپؐ کو ہر سلوک ثبت نہ کرے یعنی سلامت رکھے۔

حضرت عباسؓ کا عقیدہ حدیث ۳۱

الوقاء صفحہ ۳۵

قال العباس یا رسول اللہ انی اری ايات امتدادك

فقال له قل لا یفقیض فاك فبان شاد یقول ترجمہ

حضرت عباسؓ عظمیٰ پاک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آنحضرتؐ کی خدمت میں عرض کی کہ یا رسول اللہ میں آپؐ کی مدح کرنا چاہتا ہوں۔ آنحضرتؐ نے دعائے کلمہ ارشاد فرماتے ہوئے اجازت دی (فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے منہ پر ہر سکوت نہ لگا دے یعنی تمہارے منہ کو سلامت رکھے) کہو جو کچھ کہنا چاہتے ہو۔ تو حضرت عباسؓ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے منہ کو سلامت رکھے۔ وَفِي مَسْنُونٍ حَيْثُ يَخْفَعُ الْكَوْزُ۔ ترجمہ:۔ زمین پر اترنے سے پہلے آپؐ مایوں میں نوشیال تھے اور ایک فرار گاہ میں تھے جس کے درخت گھنے تھے تو اسے مجھے کافری معنی تریں گا اور پتلے ملا ہوا ہونا گھنا ہونا۔ حضرت آدمؑ علیہ السلام کے قصہ اکل شجر ممنوعہ کی طرف اشارہ ہے کہ جب آپؐ نے مژدہ ممنوعہ کھا لیا تو آپؐ کا لباس جنت اُتر گیا تو آپؐ نے بدن ڈھانپنے کیلئے اوپر تلے تپوں کو دھک کر

بدن ڈھانپنا۔ اور اصل معنی تریں کا گھنا ہونا ہے۔ شمرؓ ثُمَّ هَبَّتِ الْبَلَدُ لَا يَشْرَأُ نَتَّ۔ وَلَا مَصْفَعًا عَلَقُ۔ ترجمہ۔ جب آپؐ زمین پر اترے نہ اس وقت آپؐ بشر تھے۔

ترجمہ۔ اور نہ گوشت کا ٹکڑا اور نہ خون محمدؐ تھے یعنی جنت میں اور زمین پر اترتے وقت نہ آپؐ بشر تھے اور نہ گوشت تھے اور نہ خون محمدؐ کیونکہ یہ حالتیں جنسین کی ہوتی ہیں۔ اور آپؐ جنسین تھے۔ بلکہ حقیقتِ لہانی تھے۔ جبرائیلؑ آدمؑ میں ولایت تھی۔ شمرؓ بَلْ نَفَقَةُ شَرْكَبِ السَّفِينِ وَقَدْ۔ اَجْمُ النَّسْرُ وَانْطَلَعُ عَرَقُ۔ ترجمہ۔ بلکہ ایک مادہ انسانی تھا جبرائیلؑ نوحؑ میں سوار تھا۔ جب کہ بیت نمراد اُس کے پنجابیوں کو طوفان نوحؑ نے عرق کو دیا تھا۔ شمرؓ وَادَّتْ نَارُ الْخَلِيلِ مَلَكْتَهَا۔ تَجَوَّلَ فِيهَا وَلَسْتُ تَحْتَرِقُ۔ ترجمہ۔ تو نوحؑ فیل میں وارد ہوا۔ اس میں آپؐ گھومتے تھے اور آپؐ جلنے نہیں تھے۔ شمرؓ تَتَقَلُّ مِنْ صَلَاحِ اِلٰی رَحِمٍ۔ اِذَا قَضَىٰ عَالَمٌ بَدَىٰ طَبَقُ ترجمہ۔ آپؐ پاک پشتوں سے پاک رجموں میں منتقل ہوتے چلے آئے۔ جب ایک جہان گزرتا یعنی ایک پشت میں رہنے کا زمانہ ختم ہوتا تو دوسرا طبقہ شروع ہو جاتا یعنی دوسری پشت میں انتقال شروع ہو جاتا۔ شمرؓ يَحْتَرِقُ يَحْتَرِقُ بَيْتُكَ الْمُهَيْمِنُ مِنْ خَنْدَفٍ عَلِيَّاءُ تَحْتَهَا النَّطَقُ۔ ترجمہ۔ جل نقات۔ احتواء۔ گھرا۔ اَلْمُهَيْمِنُ۔

محافظ و محفوظ۔ خَنْدَفُ۔ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے جد امجد مدد کہ بن الیاس کی والدہ کا لقب ہے۔ عَلِيَّاءُ بلند قدر و مرتبہ خاندان۔ النَّطَقُ۔ جمع لفظی کرند مراد اوساط الاشیاء۔ درمیانہ درجہ رکھنے والا خاندان۔ اخلاق بخوی۔ اِحْتَرِقُ نِصْلُ ماضی۔ بَيْتُكَ فاعل محتوی۔ الْمُهَيْمِنُ صفت بیت۔ مِنْ خَنْدَفٍ۔ من بیانیہ۔ بَيْتُكَ الْمُهَيْمِنُ کا بیان ہے یعنی بیت مہمین سے مراد خاندان خندف اولاد خندف ہے۔ جو قریش کا بلند گھرانہ ہے۔ عَلِيَّاءُ۔ ترکیب بخوی میں اِحْتَرِقُ کا مفعول یہ ہے۔ تَحْتَهَا النَّطَقُ۔ جملہ حال ہے عَلِيَّاءُ کا اور پڑے شمر کا ترجمہ۔ حتیٰ کہ آپؐ نے آپؐ کے گھرانہ محفوظ بنواشم نے ایک بلند خاندان کو احاطہ کر لیا جس کے علاوہ باقی خاندان درجہ کے لحاظ سے نیچے ہیں جیسے پہاڑ کی چوٹی کو پہاڑ کے اوساط سے نسبت ہے۔ یعنی آپؐ کا خاندان تہرت بنو ہاشم جس میں آپؐ منتقل ہوئے تمام خاندان قریش سے بلند درجہ رکھتا ہے۔ اس گھرانے نے آپؐ کو اپنے اندر لے لیا۔ شمرؓ وَأَنْتَ لَمَّا رَدَّتْ اَشْرَفُ الْاَصْنُ۔ وَضَاءَتْ بِنَوْبِكَ الْاَفْضُ۔ ترجمہ اور جب آپؐ دنیا میں وارد ہوئے تو زمین روشن ہو گئی اور آپؐ کے نور سے آسمانوں کی بلندیاں منور ہو گئیں

شعریہ فُتِحَتْ فِي ذَٰلِكَ الْبَصِيَّةُ وَفِي النَّوْ - بِإِدْسِئِلِ الرَّشَادِ فَتُحَرِّقُ - ترجمہ۔ پس ہم اس لفظ اور نور الہدایت کے راہوں میں زمین کو چیرتے پھاڑتے ہیں۔ یعنی زمین کو قطع کر رہے ہیں۔

(ان اشعار پر مولانا اشرف علی تھانوی کی ذاتی رائے) ان اشعار پر مولانا اشرف علی تھانوی کا حاشیہ ملاحظہ ہو۔ نشر الطیب صفحہ ۱۸ حاشیہ ۲۔ ظاہر ہے کہ جنت کے سایہ نول میں ہونا اور نازل جلیل میں ہونا یہ سب قبل ولادت جسمانیہ ہے۔ پس یہ حالات روح مبارک (یعنی حقیقت نورانی) کے پورے جو عبارت ہے نور سے اور ظاہر ان مراتب میں آپ کا وجود باقہ مراد نہیں۔ جو مرتبہ وجود مادہ (یعنی لفظ انسانی) کا ہے۔ کیونکہ یہ وجود تو تمام اولاد آدم و نوح و ابراہیم علیہم السلام میں مشترک ہے۔ پھر آپ کی تخصیص کیا ہوئی اور تمام مدح مقتضی ہے۔ ایک گونہ اختصاص کا پیر قرینہ غالب ہے کہ مرتبہ وجود کا اوروں کے وجود سے کچھ ممتاز تھا۔ مثلاً یہ کہ اس جزء مادی کے ساتھ علاوہ فانی روح آباد کے خود آپ کی روح کو بھی کوئی تعلق تھا۔ یہ قرینہ عقلی ہوا۔ اور عقلی قرینہ خود ان اشعار میں ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کا سوزش سے محفوظ رہنا سبب بنایا گیا ہے۔ آپ کے درود فرمانے سے سوا اگر اس بخیرہ مادی کے ساتھ آپ کی روح کا کوئی تعلق نہ ہو تو اس جزء کے وارو فی آتشا ہونے کا کیا معنی؟ کیونکہ درود کے نفوی معنی مقتضی ہیں۔ وارو کے خارج ہونے کو اور جزء کو داخل کیا جاتا ہے وارو نہیں کہا جاتا۔ پس یا مخرجی آپ کی روح مبارک سے جس کا تعلق اس جزء مادی سے ہے کہ مجبورہ جزء مادی اور روح کا جوہر ترکیب من الداخل والخارج خارج ہو گا۔ پس اس تقریر پر ان اشعار سے یہ قطعات آپ کے نور مبارک (یعنی حقیقت نورانی) کے لئے ثابت ہو گئے اور یہی مدعا ہے اور چونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اشعار پر سکوت فرمایا اس لئے اس حدیث تقریری سے مضامین کا صحیح اور حجت ہونا ثابت ہو گیا ۱۷ منہ

حضرت عبداللہ بن عباس کی دوسری حدیث اور اشعار حضرت عباس کی بہ دونوں حدیثیں ہیں۔ پہلی حدیث قولی ہے جس سے حضرت عبداللہ کا عقیدہ ظاہر ہوتا ہے۔ اور یہ اشعار حدیث تقریری ہیں کیونکہ آنحضرت نے ان اشعار کے مضمون کو سن کر سکوت فرمایا ہے۔ تو ان دو حدیثوں سے واضح ہو گیا کہ عبداللہ بن عباس اور حضرت عباس باپ اور بیٹے جو کہا صحابہ سے ہیں۔ ان کا عقیدہ بھی یہی تھا۔ کہ آپ کی حقیقت نورانی آدم علیہ السلام سے پہلے تخلیق ہوئی اور آدم علیہ السلام سے پہلے موجود فی الخارج تھی پھر یہ حقیقت

نوری جبر آدم میں منتقل ہوئی اور طوفان نوح اور نازل جلیل کو طے کرتی ہوئی دنیا میں تشریف فرما ہوئی۔ اور مولانا

اشرف علی تھانوی نے بھی اسی مضمون کی تشریح اور تصدیق کی ہے۔
تیسری فصل۔ وضاحت نور محمدی۔

جو کچھ یہاں تک مذکور ہوا وہ سب تہذیب کا حکم رکھتا ہے اور اب مقصود کا ذکر ہوتا ہے سابقہ ذکر سے یہ ثابت ہو گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تخلیق میں تمام مخلوقات سے مقدم ہیں۔ ساری کائنات آپ کے نور سے پیدا ہوئی۔ عرش و کرسی، لوح و قلم، جنت و دوزخ سب آپ کے نور سے پیدا ہوئے۔ آدم علیہ السلام کی پیدائش سے ہزاروں سال پہلے آنحضرت کی تخلیق ہوئی۔ جس طرح لوح و قلم، عرش و کرسی آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے ہیں اور موجود فی الخارج ہیں۔ اسی طرح آنحضرت بھی پہلے ہیں۔ کیونکہ ان اشیاء کا وجود آنحضرت کے وجود سے ہوا۔ اس بعد میں آنحضرت حیاتیات میں ذکر الہی، تہیات و سجود میں معروف رہے۔ اور وصف نبوت سے بھی بالفعل متصف ہوئے۔ پھر آدم علیہ السلام کی پیشانی میں لکھا گیا۔ جتنی کہ انتقال کا سلسلہ شروع ہوا۔ اور حضرت آمنہ کے جن فرماؤں سے دنیا میں درود و سجود ہوا۔ کم نہیام عقل کے اندر سے لوگ جو یہ خدمت ظاہر کرتے ہیں کہ آپ یعنی آمنہ سے پیدا ہوئے اور صلب عبداللہ سے نزول ہوا تو نور کیسے بنے۔ ماں اور باپ بشر کا کی اور بیٹا نور کیسے بن گیا اور یہ خدمت کہ باپ ابھی پیدا ہی نہیں ہوا۔ اور بیٹا ہزاروں سال پہلے کیسے موجود ہوا۔ اور آپ خاتم النبیین ہیں اور رب آخری نبی ہیں اور سب انبیاء سے بعد پیدا ہوئے۔ تو سب پہلے کیسے بنے۔ یہ ہیں خدمتات۔ اب ان سب کا ازالہ ہو گیا کہ سابقہ تصفیلات کو مدنظر رکھتے ہوئے ہم کہتے ہیں کہ آنحضرت کی حقیقت نورانی جو دلائل عقیدہ اور نقلیہ سے ہم ثابت کر چکے ہیں تخلیق میں سب کائنات سے پہلے ہوا و صورت بشری جو بعد از نزول حاصل ہوئی ان سب سے پیچھے ہے۔ حقیقت نورانی کے لحاظ سے آپ لوح و قلم، عرش و کرسی سے بھی مقدم ہیں اور صورت بشری کے لحاظ سے آپ تمام انبیاء سے بعد میں ہیں اسی لئے آپ نے اعلان فرمایا کُنْتُ نَبِيًّا وَأَدْعُمُ الْوَحْيَ وَالْحُجَّةَ۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت نورانی کے لحاظ سے آدم علیہ السلام سے ہزاروں سال پہلے موجود فی الخارج تھے۔ اور وصف نبوت سے بالفعل متصف تھے۔ اگرچہ صورت بشری کے لحاظ سے آدم علیہ السلام بلکہ تمام انبیاء بلکہ عبداللہ اور آمنہ سے بھی بعد میں تھے۔ آپ حقیقت کے لحاظ سے نورانی ہیں۔ اور صورت کے لحاظ سے بشری ہیں۔ ہوا سلفہ حقیقت نورانی

۶۲
مقسم ہے اور بواسطہ صُورَتِ بشری نور میں اور خاتم النبیین میں۔ اور صُورَتِ بشری کے لحاظ ماں باپ سے موقوف ہیں۔ اور صُورَتِ بشری کے لحاظ بشر میں حقیقت کے لحاظ سے نور میں۔ اور صُورَتِ بشری کے لحاظ سے نور ہونے کا انکار کرتے ہیں یا تو اس حقیقت سے اور تفصیل سے جاہل ہیں یا احادیث اور اقوال سلف کا انکار کرتے ہیں۔ ان تفصیل کو سمجھا سکتے کے بعد آپ کی نورانیت کا انکار رات اور دن کا انکار ہے۔ ہم پہلے سمجھا چکے ہیں اور مثالیں دے چکے ہیں کثرتِ صُورَت اور حقیقت کے لحاظ سے مختلف ہو سکتی ہے۔ اور واضح طور پر سمجھا چکے ہیں کہ تمام انبیاء کی صُورَت میں اور حقیقت میں فرق ہے۔ تمام انبیاء حقیقت کے لحاظ سے نور اور ملکی ہیں۔ اور صُورَت کے لحاظ سے بشر ہیں۔ اس مسئلہ کو ہم قاضی عیاض علیہ الرحمۃ کی کلام سے بھی سمجھا چکے ہیں۔ ہاں کثرت کی حقیقت اور باقی انبیاء کی حقیقت میں فرق ہے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بشر علیہ السلام کو بھی اپنی آنکھوں سے دیکھا اور اللہ تعالیٰ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ باقی انبیاء غیر بشر ہیں اور صُورَت میں دیکھا اور نہ اپنے رب کو دنیا میں اپنی آنکھوں سے دیکھا۔

عقیدہ اہل السنۃ والجماعۃ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حقیقت میں نور ہیں۔ اور ظاہر میں بشر ہیں۔
حضور اقدس کے متعلق دو اعلان :-
آپ کی حقیقت نور ہے اور صُورَتِ بشری ہے ظاہری بشریت کے لحاظ سے اعلان ہوتا ہے۔ "قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ" اور حقیقت کے لحاظ سے اعلان ہوتا ہے۔ "قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ"۔ حضور اقدس کے متعلق اعلان اول قل انما انا بشر مثلكم کو سمجھنے کیلئے مزید وضاحت ملاحظہ ہو۔

موجودات ظاہر اور باطن کی کئی قسمیں ہیں۔ نورانی، غیر نورانی، غیر نورانی کی دو قسمیں ہیں۔ سماوی غیر سماوی۔ سماوی موجودات افلاک مبدع یعنی سات آسمان اور عرش و کرسی آٹھویں آسمان کو کرسی سے تعبیر کیا جاتا ہے اور نویں آسمان کو عرش سے مومن کیا جاتا ہے۔ غیر نورانی اور غیر سماوی جن اور انسان ہیں۔ نورانی مخلوق دو قسم ہیں۔ نور محض جیسے ملائکہ اور ذات باری تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ پر نور کا اطلاق قرآن مجید میں آیا ہے۔ جیسے اللہ نور السموات والارض ہے۔ لیکن یہ اطلاق مجازی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی حقیقت کو مخلوق معلوم نہیں کر سکتی۔ وہاں عقل و دہم و علم کی رسائی نہیں

ہم صرف اس ذاتِ غیب پر ایمان رکھتے ہیں۔ جس کی کشتہ کا اور ایک بشری قواد کے ہم سے باہر ہے۔ کل آمن باللہ و ملائکہ و کتبہ و رسالہ۔ دوسری قسم نور جن میں دو اعتبار ہیں۔ ایک اعتبار سے نور ہیں اور دوسرے اعتبار سے بشر ہیں۔ وہ جماعت انبیاء علیہم السلام ہیں جن کا ظاہر بشر ہے اور اُن کا باطن نور ہے۔ انبیاء علیہم السلام کے علاوہ تمام انسان بشر محض ہیں۔ جیسے ملائکہ نور محض ہیں۔ بشر محض نور محض سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا کیونکہ بشر محض نور محض کو نہ دیکھ سکتا ہے۔ اور نہ اُس کی کلام سن سکتا ہے اور نہ اُس کے ساتھ اُس کا اختلاط ہو سکتا ہے کیونکہ بشر محض میں یہ طاقت ہی نہیں کہ نور محض کو دیکھ سکے یا اُس کی کلام سن سکے۔ لہذا بشر محض نور محض سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا۔ یہ بحث بحوالہ الشفا قاضی عیاض مفصلاً ہم بیان کر چکے ہیں۔ اسی طرح جن کی حقیقت بھی نار محض ہے۔ وہ بھی نور محض سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔

مخلوق غیر نورانی اور غیر سماوی جو جن اور انسان ہیں انکی ہدایت کیلئے اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا۔ انبیاء اللہ تعالیٰ سے تعلیمات حاصل کر کے جنوں اور انسانوں تک پہنچانے کا واسطہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی ذات محض نور ہے جن اور انسان محض مادی ہیں اور غیر نورانی ہیں۔ رسول اور نبی کی وحیثیت ہوتی ہیں۔ ملائکہ الٰہی یعنی اللہ تعالیٰ اور فرشتوں سے کچھ حاصل کرنے کی حیثیت سے اُن کا باطن نورانی بنا یا گیا ہے تاکہ اُن کے ساتھ اس کا کچھ اتحاد ہو تاکہ انہیں دیکھ سکے اور ان سے سن سکے۔ دوسری حیثیت جنوں اور انسانوں کے لحاظ سے ہے یعنی اُمت کے لحاظ سے اس حیثیت سے نبی اور رسول کا ان کے ساتھ کچھ اتحاد ہو نا چاہیے۔ تاکہ وہ اس کو دیکھ سکیں اور اس سے کچھ سن سکیں۔ اسلئے نبی اور رسول کا ظاہر بشری بنا یا گیا ہے۔ اگر نبی اور رسول کا ظاہر اور باطن ایک جیسا ہو تو نہ ملائکہ الٰہی سے کچھ حاصل کر سکتا ہے اور نہ ملائکہ اسفل کو کچھ فائدہ پہنچا سکتا ہے۔ اس بحث کو ہم فصل اول میں جو کہ المقصد کی پہلی فصل ہے صف ترجمہ محمد رسول اللہ اور باقی سبب بنیاد میں ذکر کر چکے ہیں! سے غور سے پڑھیں۔ اب ماننا پڑے گا کہ رسول کی وحیثیت ہوتی ہیں۔ باطن کے لحاظ سے یعنی حقیقت کے لحاظ سے وہ نور ہوتا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ سے اور فرشتہ جبرئیل سے استفادہ کر سکے اور ظاہر کے لحاظ سے یعنی صُورَت کے لحاظ سے بشر ہوتا ہے تاکہ اُمت مدعوہ کو فائدہ پہنچا سکے۔ اب یہ اعلان جو ہے ہے وہ صُورَت کے لحاظ سے ہے یعنی میں

صورت کے لحاظ سے تم عبادِ بشر ہو اور یہ حقیقت کے لحاظ سے ہم جیسے بشر نہیں ہیں۔

ایک خدشہ اور اس کا جواب

اس کے بعد یہ خدشہ پیدا ہوتا ہے۔ کہ قرآن مجید میں بارہ دفعہ بشر و مشرک ہم اور بشر مثلاً کا ذکر ہے تو تم کس طرح یہ دعویٰ کر رہے ہو کہ انبیاء ہم جیسے بشر نہیں یہ تو نفسِ طبعی کے بالکل خلاف ہے لہذا اسکی بھی وضاحت کیے تاکہ یہ خدشہ شیطانی بھی نہ ہو۔ بشر مثلاً اور مشرک مثلاً جو قرآن مجید میں ذکر ہے اس کی تشریح کیے۔

بشریت کی پہلی آیت ۱

۱۱ رکوع ۱۱ فَقَالِ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ

قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا بِإِدْعَى الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ

عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ قُلْ لَنْظَعُكُمْ كَذِبِي ۝ ترجمہ ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی

قوم کی طرف رسول بنا کر بھیجا تو انہوں نے رسالت کا انکار کرتے ہوئے کہا کہ اے نوح ہم تجھے اپنے عبادِ بشر سمجھتے ہیں۔

اور ہم سمجھتے ہیں کہ ہماری قوم کے چند ذلیل آدمی تمہارے پیچھے لگ گئے ہیں۔ جن کی رسالت واضح ہے ڈھکی چھپی

نہیں۔ اور ہم سمجھتے ہیں کہ تمہیں ہم پر کوئی فضیلت نہیں۔ بلکہ ہم تمہیں جھوٹا سمجھتے ہیں۔ تشریح :- اللہ تعالیٰ نے قوم

نوح کی طرف سے تین باتیں نقل کی ہیں۔ ۱۔ آپ ہم جیسے بشر ہیں ۲۔ آپ کو امتی تاجدار ہم میں سے ذلیل آدمی

نہیں۔ انکی اتباع کوئی وقعت نہیں رکھتی۔ ۳۔ تمہیں ہم پر کوئی فوقیت نہیں۔ بلکہ ہم تمہیں کافر سمجھتے ہیں۔ آپ

ان کی باتوں کا تجزیہ کریں۔ کیا رسول خدا اور ان کے تاجداروں کو کفار پر کوئی فوقیت و فضیلت نہیں۔

کیا وہ اس دعویٰ میں سچے ہیں۔ اور ان کا یہ دعویٰ کسی مومن کیلئے دلیل بن سکتا ہے کہ انبیاء کو کفار

پر کوئی فوقیت نہیں۔ ہرگز نہیں یہ ان کا جھوٹا قول ہے جسے اللہ تعالیٰ نے بطور انکار نقل کیا ہے کہ انہیں

ایسا نہیں کہنا چاہیے تھا۔ لیکن یہ لوگ چونکہ ظاہر میں تھے اس لئے بات کہہ دی۔ ورنہ حقیقت میں

انبیاء اور ان کی امتوں کو کفار پر ہر طرح کی فوقیت حاصل ہے۔ دوسری بات کہ ان کے امتی ہم میں ذلیل

ذلیل ہیں یہ دعویٰ بھی ان کا غلط ہے۔ کفار و مشرکوں کی طرح ہیں۔ بلکہ ان سے بھی بدتر ہیں اور مومن اللہ تعالیٰ کے پاس

باعزت ہے۔ یہ دعویٰ بھی ظاہر پر مبنی ہے۔ جو سرسراہل ہے۔ تیسری بات کہ تم ہم جیسے بشر ہو دراصل یہ بات بھی پہلی

اور دوسری بات کی طرح غلط ہے۔ لیکن یہ لوگ چونکہ دیکھتے تھے کہ نوح علیہ السلام ہماری طرح کھاتے پیتے ہیں۔

سوتے ہیں پیروی کیے رکھتے ہیں۔ لہذا انہوں نے یہ کہہ دیا کہ تم ہماری طرح بشر ہو اس لحاظ سے وہ سچے تھے۔ نوح علیہ

السلام ظاہری صورت میں ان جیسے بشر تھے لیکن ان کا عقیدہ یہ تھا کہ نبی بشر نہیں ہو سکتا۔ نبی نوحی اور ملکی ہوتا ہے

دراصل انہیں مغالطہ یہ ہوا کہ انہوں نے نبی اور رسول کو حقیقت اور صورت میں دونوں لحاظ سے نوری سمجھ رکھا تھا

انہیں یہ سمجھ نہ آیا کہ نبی صورت کے لحاظ سے بشر ہے انہوں نے نبی کو صورت کے لحاظ بھی نوری سمجھ رکھا تھا۔ لہذا

کہہ بیٹے کہ تم ہم جیسے صورت میں بشر ہو۔ حالانکہ نبی کا صورت میں بشر ہونا ضروری ہے۔ کفار کے اس قول سے بشریت

پر حجت پکڑنا اسی طرح غلط ہے جیسے نبی اور امت کی فوقیت اور فضیلت کا انکار اور امتوں کی مذالت پر ان کے

قول کو حجت بنانا غلط ہے۔

بشریت کی دوسری آیت ۲

۱۲ رکوع ۱۲ اِنَّا نَوْبَ لِنَاسٍ حَسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ

مَعْرُضُونَ ۝ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ

إِلَّا اسْتَعْوَجُوهُهُمْ يُلْعَبُونَ ۝ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ مُصَـ

وَاسِرُوا الْغَيْبِ ۝ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْلَ هَذَا آ

الْبَشَرِ مِثْلَكُمْ اِفْتَأْتُوا السَّحَرَاءَ اَنُتُمْ

تَبْصِرُونَ ۝ ترجمہ

لوگوں کے حساب اعمال کا وقت قریب ہے۔ اور لوگ غفلت میں ہیں۔ حساب سے منہ پھیرے ہوئے ہیں

انہیں اپنے رب کی طرف سے کوئی نئی یاد دہانی نہیں آتی۔ مگر وہ کھیلنے غفلت برتتے ہوئے سنتے ہیں اور

ظالم آپس میں مل بیٹھ کر سرگوشی کرتے ہیں۔ فیصلہ دیتے ہیں کہ یہ رسول (یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)

شماہیا انسان ہے جادوگر ہے کیا اس جادوگر کے پاس آتے ہوئے تم اتنی سمجھ بھی نہیں رکھتے۔ تشریح :-

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے مکہ والوں کی طرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا تاکہ اعمال کی جواب دیہی کیلئے تیار ہوں مگر وہ غفلت میں پڑے اس سے روگردانی کہہ رہے ہیں۔ ۱۔ ان کا طیر وہ ہے کہ جب بھی کوئی نئی یاد دہانی کی جاتی ہے اسے غافل دل کھیل میں مصروف غفلت میں کد سے نکال دیتے ہیں۔ ۲۔ سرگوشی کر کے فیصلہ دیتے ہیں۔

کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم جیسا بشر ہے۔ ۳۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے سامنے جادو لایا ہے۔ تم اس کا جادو سنتے کیلئے اس کے پاس چلے جاتے ہو تمہیں اتنی ہی عقل نہیں کہ تم سمجھ سکو۔ ان چاروں باتوں کو اللہ تعالیٰ نے کفار کی زبان سے نقل کیا ہے۔ پہلی بات کہ کافر حساب اعمال سے غفلت میں پڑ کر روگردانی کر رہے ہیں۔ کیا یہ رویہ ان کا صحیح ہے سرسری غلط ہے حساب اعمال کی طرف توجہ چاہیے تاکہ تزکیہ اعمال ہو۔ اعمال صالح اپنائے جائیں اور اعمال سیئہ سے اجتناب ہو تاکہ نجات ابدی حاصل ہو۔ دوسری بات ان کا طیر وہ ہے کہ یاد دہانی کو ایک

کان سے سن کر دوسرے کان سے نکال دیتے ہیں۔ یہ بھی غلط ہے ایسا نہیں ہونا چاہیے بلکہ نصیحت پر عمل کرنا چاہیے نصیحت کو جھٹلانا بد بخشتی ہے۔ تیسری بات کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جادو پیش کرتے ہیں اس کے پاس نہ جاؤ۔ یہ بھی غلط ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جادو گر نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں جو کچھ پیش کرتے ہیں وہ وحی خداوندی ہے جادو سرگز نہیں۔ انہی چوتھی بات کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم جیسے بشر ہیں یہ بھی غلط ہے اس کا جواب بالتفصیل پیچھے لکھا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَالصَّابِرِينَ الَّذِينَ تَحْكُمُوا بِحُكْمِ اللَّهِ هُمْ فِي عِلِّيِّينَ۔ کہ ان ظالموں نے سرگوشی کر کے کتنا ظلم کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے جیسا بشر سمجھا ظلم ہے جو انھیں کراہنے جیسا بشر سمجھے وہ ظالم ہیں لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ۔

بشریت کی تیسری آیت ۳

بشریت کی تیسری آیت پارہ ۱۷ رکوع ۱۷

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْقُصَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْكُمْ قَائِلٌ مِنْ رَبِّي بِالْحَقِّ لَأَذِلَّةٌ لَكُمْ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ۚ وَنَسُوا اللَّهَ الَّذِي تَزْعُمُونَ

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمْ

حضرت نوح علیہ السلام کی قوم سے جنہوں نے نوح علیہ السلام کی نبوت کا انکار کیا کہا کہ یہ شخص تم جیسا بشر ہے۔ یہ ٹھیک

فضیلت کا ارادہ رکھتا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ نے رسول بھیجا ہوتا تو فرشتوں کو رسول نہاتا۔ ہم نے یہ اپنے آباؤ اجداد میں نہیں سنا۔ یہ شخص مجتہد ہے کچھ وقت انتظار کرو۔ فیصلہ ہو جائیگا۔ یہ آیت بھی نوح علیہ السلام کے متعلق ہے۔ اسی آیت میں ذرا وضاحت ہے کہ انکار کی وجہ بیان کی گئی ہے کہ شریعتی نہیں ہو سکتا۔ اگر اللہ تعالیٰ نے نبی بنا کر بھیجا ہوتا تو فرشتوں کو نبی بنا کر بھیجتا۔ اس کا بالتفصیل جواب آیت متعلقہ بشریت ۱۷ پر ہیں۔

بشریت کی چوتھی آیت ۴

پارہ ۱۸ رکوع ۳

وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ وَلَكِنْ اطَّعِمُوهُمْ بِشَرِّ مَا تَكْفُلُونَ إِنَّكُمْ إِذَا أَنْصَرَفْتُمْ

ترجمہ۔ کہا اس جماعت نے جو نوح علیہ السلام کی قوم سے تھی جنہوں نے کفر کیا۔ اور آخرت کو جھٹلایا اور جنہیں ہم نے دنیا میں دولت مند بنایا ہے کہ یہ شخص تم جیسا بشر ہے تمہاری طرح کھاتا پیتا ہے۔ اگر تم اپنے بشر کی اطاعت کرو گے تو نقصان اٹھاؤ گے۔ کشتی بھیجے۔ یہ آیت بھی نوح علیہ السلام کے متعلق ہے۔ اس میں بھی کفار کی چند باتوں کا ذکر ہے۔ ۱۔ نبوت نوح کا انکار۔ قیامت کا انکار۔ ۲۔ اللہ کی دی ہوئی نعمت کا ناشکر ہونا۔ ۳۔ نبی کو اپنے جیسے بشر سمجھنا۔ اس آیت میں انکار نبوت کی عقلی دلیل پیش کی گئی ہے یہ شخص تمہاری طرح کھاتا پیتا بشر ہے اور اپنے جیسے بشر کی اطاعت موجب خسار ہے۔ انہی یہ دلیل کہ یہ تمہاری طرح کھاتا پیتا بشر ہے یہ دلیل غلط ہے۔ ان کا گمان تھا کہ نبی حقیقت اور صورت دونوں لحاظ سے ملکی اور نوری ہوتا ہے حالانکہ نبی صورت کے لحاظ سے بشر ہوتا ہے۔ اس گمان غلط کی بنا پر کہ نوح علیہ السلام کو اپنے جیسے صورت میں دیکھ کر انکار کر بیٹھے۔ کفار نے جہاں بھی انبیاء کو اپنے جیسا بشر کہا ہے وہ غلط گمان پر کیا ہے۔ ان کے نزدیک نبی صورت اور حقیقت دونوں لحاظ سے نوری ہونا چاہیے تھا۔ جو نبی انبیاء ان کی طرح کھاتے پیتے سوتے تھے۔ لہذا انہوں نے ان کو انبیاء تسلیم نہ کیا۔ کیونکہ یہ ان کی طرح کھاتے پیتے سوتے بشر ہیں۔ ان کا یہ قول بھی غلط ہے کہ اپنے جیسے بشر کی اطاعت باعث خسار ہے

کیونکہ فطری طور پر ہر شخص کو کسی نہ کسی کی اطاعت کرنا پڑتی ہے اور یہ اطاعت باعث سعادت ہوتی ہے نہ کہ باعث خسارہ۔

بشریت کی آیت ۱۵ | بشریت کی پانچویں آیت ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ۝ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۝

قَاتِ بِأَيَّةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ ترجمہ :-

قوم صالح علیہ السلام نے کہا اے صالح تو تو صرف جادو زدہ ہے۔ اور تو صرف ہم جیسا بشر ہے۔ اگر تو سچا ہے تو کوئی دلیل پیش کرو۔
تشریح :- صالح علیہ السلام کی قوم نے ان کا انکار کرتے ہوئے کہا کہ اے صالح تو جادو زدہ ہے۔ تو نبی نہیں ہے ہم جیسا بشر ہے تو دعویٰ نبوت میں جھوٹا ہے۔ اگر سچا ہے تو کوئی دلیل پیش کرو۔ اُن کا خیال بھی قوم نوح کی طرح یہ تھا کہ نبی بشر نہیں بن سکتا اور تم ہم جیسے بشر ہو تم کیسے نبی بن گئے۔ نبی کیلئے تو صورت اور حقیقت کے لحاظ سے نوری ہونا چاہیئے۔ تم تو ہماری طرح کھاتے پیتے بشر ہو اس کا جواب آیت ۱۷ اور ۱۸ میں گند چکے ہے۔

بشریت کی آیت ۱۶ :- | بشریت کی چھٹی آیت :- ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا

وَإِنْ نَحْنُكَ مِنْ الْكَافِرِينَ ۝ ترجمہ :-

قوم شعیب علیہ السلام نے کہا کہ اے شعیب تو جادو زدہ ہے اور تو ہم جیسا بشر ہے۔ اور تمہارے جھوٹا سمجھتے ہیں۔
تشریح :- انبیاء علیہم السلام کی تمام اقوام کا یہی عقیدہ تھا کہ بشر نبی نہیں ہو سکتا۔ بلکہ فرشتے ہونا چاہیئے۔ یہی حقیقت اور صورت دونوں کے لحاظ سے نوری۔ اسی بنا پر سب نے انبیاء کو اپنے جیسا بشر کہا اور اس غلط فہمی میں مبتلا ہو کر انبیاء کا انکار کر بیٹھے۔ ان کے اس قول سے یہ قطعی طور پر دلیل نہیں بن سکتی کہ نبی صرف بشر ہوتے ہیں۔ ان کی حقیقت نوری نہیں ہوتی۔ اگر ان کے قول کو صحیح مان لیتے تو نبی کو حقیقت اور صورت دونوں کے لحاظ سے نوری ہونا چاہیئے۔ حالانکہ یہ فطرت الہیہ کے خلاف ہے۔ چنانچہ یہ بحث آیت ۱۷ کو جعلنا منکم قبلاً ما جعلناہ بشراً میں گند چکے ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔

بشریت کی آیت ۱۷ :- | بشریت کی ساتویں آیت :- ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

قَالُوا مَا أَفْقَمُ الْآلِیْنَ مِثْلُنَا ۝ وَاللَّهِ نَحْنُ الْمُسَحَّرُونَ ۝

ترجمہ :-

اصحاب قرینہ نکالنے کے کہا کہ اے مدعیان نبوت تم تو صرف ہم جیسے بشر ہو اللہ تعالیٰ نے کوئی چیز (نبی اور کتاب) نازل نہیں فرمائی۔ تم صرف جھوٹ بول رہے ہو۔ تشریح :- اس آیت میں بھی کفار کا وہی قول اور دعویٰ ہے

کہ بشر نبی نہیں ہو سکتا اور تم ہم جیسے بشر ہو تمہیں نبی ہونے کا دعویٰ کرتے ہو ؟ یہ سات آیات ہیں جن میں

انبیاء کی قوموں نے انبیاء کو بشر مثلاً کہا۔ ان سب آیات کا مطلب ایک ہی ہے کہ کافر کہتے تھے کہ اللہ

تعالیٰ نے نبی بھیجا ہوتا تو آسمان سے فرشتے نبی بنا کر بھیجتا۔ پہلی بات کہ اللہ نے نہ کوئی نبی بھیجا ہے اور نہ کوئی

کتاب نازل فرمائی۔ اس کو ۱۷ رکوع ۱۸ میں ذکر کیا گیا۔ دیکھیں بشریت کی آیت ۱۷

قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ۝ وَاللَّهِ نَحْنُ الْمُسَحَّرُونَ ۝

الانتم الا تکذبون۔ ترجمہ اور تشریح پیچھے ملاحظہ ہو آیت ۱۷ گذشتہ صفحہ

دوسری بات کہ اللہ تعالیٰ نے رسول بھیجا ہوتا تو آسمان سے فرشتے نازل کرتا۔ اس کا ذکر ۱۸ رکوع ۱۹ دیکھیں

بشریت کی تیسری آیت۔ فقال المسکون الذین کفروا من قومہ ما هذالالبشر

مثلاً کہ میں یہ ان سے تفصل علیکم ولو شاء اللہ لانزل

فلا تکتبه ما سمعنا بهذا فی ابابنا الاولین۔ ترجمہ اور تشریح پیچھے دیکھیں

بشریت کی تیسری آیت گذشتہ صفحہ۔ پہلی بات کی تردید اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے فرمائی۔ ۱۷ رکوع ۱۸

قل من انزل الکتاب الذی جاء به موسیٰ نور وهدی للناس۔

اس قول کے قائلین دو قسم کے لوگ تھے ایک اہل علم اور دوسرے جہلاء اللہ تعالیٰ نے اہل علم کو خطاب

کر کے فرمایا۔ قل من انزل الکتاب الذی جاء به موسیٰ۔ یا رسول اللہ ان اہل علم کو کہو کہ

تورات کو موسیٰ علیہ السلام پر اس نے نازل فرمایا۔ کیا اللہ تعالیٰ نے نازل نہیں فرمایا۔ تو یہ کہ تم کیوں

کہتے ہو اللہ تعالیٰ نے کسی بشر پر کوئی چیز نازل نہیں فرمائی۔ یعنی تمہارا یہ دعویٰ جھوٹا ہے۔ کیونکہ تم

مانتے ہو کہ موسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں یا اور اللہ تعالیٰ نے ان پر تورات نازل فرمائی ہے

اور دوسری قسم جہلاء تو ان کو حکم نہرا۔ کہ تم خود علم نہیں رکھتے کہ کوئی چیز اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے

یا نہیں تو اہل علم سے پوچھو۔ ۱۸ رکوع ۱۹ فاسئلوا اہل الذکر ان یتلوا علیکم

دوسری بات کہ اگر اللہ تعالیٰ نے رسول بھیجا ہوتا تو فرشتے نازل فرماتا۔ ان کے اس اعتراض کو اللہ تعالیٰ دوسری جگہ یوں ذکر کیا۔ **وَمَا مَنَعَهُ النَّاسُ أَنْ يُؤْتُوا اذْجَابَ** ہم اللہ ہی اللہ ان قالوا البعث اللہ بشر اس سولہ الآیۃ۔ ترجمہ جب لوگوں کے پاس ہدایت آئی۔ تو انہیں ہدایت سے یعنی ایمان لانے سے کسی چیز نے نہ روکا مگر صرف اُن کے اس عقیدہ نے کہ اللہ تعالیٰ نے بشر کو رسول بنا کر بھیجا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کسی بشر کو رسول بنا کر نہیں بھیجتا۔ تشریح ہے۔ یعنی کفار کا عقیدہ تھا کہ رسول فرشتہ ہونا چاہیے جو حقیقت اور صورت میں نورانی ہو کیونکہ جو حقیقت اور صورت میں ہم جیسا بشر ہوگا۔ وہ خود ہدایت یافتہ نہیں ہوگا۔ وہ دوسروں کو کیا ہدایت دے گا۔ ان کی یہ بات درحقیقت درست ہوتی۔ لیکن انہیں یہ خیال نہیں تھا۔ کہ فرشتہ سے وہ کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکیں گے۔ اور نہ اُس کی کلام سن سکیں گے اور نہ اُس کو دیکھ سکیں گے۔ تو پھر اُس کے نبی ہونے کا کیا فائدہ۔ اگر زمین پر فرشتے بستے ہوتے تو ان کی طرف فرشتہ نبی بنا کر بھیجتے لیکن یہ خود بشر ہیں تو پھر ان کی طرف فرشتہ نبی بنا کر کیسے بھیجا جائے۔ اور فرشتہ کو اگر نبی بنا کر ہم بھیجیں تو وہ مرد کی صورت میں آئیگا۔ تاکہ لوگ اُس کو دیکھ سکیں اور اُس کی کلام سن سکیں پھر جب وہ مرد کی صورت میں آئیگا۔ تو لوگ پھر کہیں گے۔ یہ تو مرد کہیں سے نبی بن کر آگیا ہے اور وہ پہلے والا اعتراض شروع کر دیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے بشر کو نبی بنا کر بھیج دیا ہے۔ یہ ساری بحث پہلے گزر چکی ہے۔ دیکھیں مقدمہ کی دوسری فصل صف۔

تو اللہ تعالیٰ نے ان کے اس قول کو کہ یہ ہم جیسے بشر میں یہ فرمایا کہ تمہارا یہ قول غلط ہے اس لئے کہ رسول اگر ہر لحاظ سے بشر ہو تو واقعی ہدایت نہیں دے سکتا کیونکہ یہ تو نہ ملائکہ سے کچھ اخذ کر سکیگا۔ اور نہ لوگوں کو ہدایت دے سکے گا۔ جب خود ان جیسا بشر ہے اور اگر صورت کے لحاظ سے بشر نہ ہوگا تو لوگ اُس سے فائدہ نہیں اٹھا سکیں گے۔ لہذا رسول حقیقت کے لحاظ سے نور ہوتا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں سے اخذ کر سکے اور صورت کے لحاظ سے نور نہ ہو تاکہ لوگ اس سے اخذ کر سکیں فائدہ اٹھا سکیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے اس قول کو اس طرح رد فرمایا کہ **وَمَا مَنَعَهُ النَّاسُ أَنْ يُؤْتُوا اذْجَابَ** ہم اللہ ہی اللہ ان قالوا البعث اللہ بشر اس سولہ الآیۃ۔ ترجمہ جب لوگوں کے پاس ہدایت آئی۔ تو انہیں ہدایت سے یعنی ایمان لانے سے کسی چیز نے نہ روکا مگر صرف اُن کے اس عقیدہ نے کہ اللہ تعالیٰ نے بشر کو رسول بنا کر بھیجا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کسی بشر کو رسول بنا کر نہیں بھیجتا۔ تشریح ہے۔ یعنی کفار کا عقیدہ تھا کہ رسول فرشتہ ہونا چاہیے جو حقیقت اور صورت میں نورانی ہو کیونکہ جو حقیقت اور صورت میں ہم جیسا بشر ہوگا۔ وہ خود ہدایت یافتہ نہیں ہوگا۔ وہ دوسروں کو کیا ہدایت دے گا۔ ان کی یہ بات درحقیقت درست ہوتی۔ لیکن انہیں یہ خیال نہیں تھا۔ کہ فرشتہ سے وہ کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکیں گے۔ اور نہ اُس کی کلام سن سکیں گے اور نہ اُس کو دیکھ سکیں گے۔ تو پھر اُس کے نبی ہونے کا کیا فائدہ۔ اگر زمین پر فرشتے بستے ہوتے تو ان کی طرف فرشتہ نبی بنا کر بھیجتے لیکن یہ خود بشر ہیں تو پھر ان کی طرف فرشتہ نبی بنا کر کیسے بھیجا جائے۔ اور فرشتہ کو اگر نبی بنا کر ہم بھیجیں تو وہ مرد کی صورت میں آئیگا۔ تاکہ لوگ اُس کو دیکھ سکیں اور اُس کی کلام سن سکیں پھر جب وہ مرد کی صورت میں آئیگا۔ تو لوگ پھر کہیں گے۔ یہ تو مرد کہیں سے نبی بن کر آگیا ہے اور وہ پہلے والا اعتراض شروع کر دیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے بشر کو نبی بنا کر بھیج دیا ہے۔ یہ ساری بحث پہلے گزر چکی ہے۔ دیکھیں مقدمہ کی دوسری فصل صف۔

نہایت ہے۔ غرضیکہ خداوندی سے معصوم اور محفوظ ہیں۔ ان کی حقیقت ہم جیسی نہیں۔ کہ وہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں سے اخذ کر سکیں اور غرضیکہ خداوندی میں مبتلاء ہو کر خود بخود جہاں میں۔ دوسروں کو کیا ہدایت دیں۔ اور صورت میں ہم جیسے ہیں۔ تاکہ اُن سے فائدہ اٹھا سکے۔ ان کو دیکھ سکے۔ ان کی کلام سن سکے اور تم میں میں مل کر تمہیں پوری طرح ہماری کر سکیں۔

کفار کے اس قول سے کہ (نبی ہم جیسے بشر ہیں) استدلال پکڑنا کہ نبی صرف بشر ہوتے ہیں نور نہیں ہوتے غلط استدلال ہوگا۔ کیونکہ قول سے استدلال پکڑنا بھی غلط ہوتا ہے۔ اب ان آیات کا ترجمہ اور تشریح سنئے جن میں انبیاء علیہم السلام نے اپنے بشر ہونے کا اعلان کیا ہے۔

پہلی آیت اعلان بشریت انبیاء کی طرف سے :- پہلی آیت پل رکو ۱۷۔

قَالُوا اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَسَرِّدُونَا اَنْ تَصَلُّوا عَلٰى عِبَادِ كَاَنْ يَّعْبُدُوْا اَبَاؤُنَا فَتَوْنَا بِسُلْطٰنٍ مِّبِيْنٍ هَا قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ اِنْ نَحْنُ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَصْنَعُ عَلٰى مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَهَا كَاَنْ لَّنَا اَنْ تَابِعُكُمْ بِسُلْطٰنٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ط ترجمہ۔

کافروں نے کہا نہیں تم مگر ہم جیسے بشر ہیں اپنے ابا کے معبودوں سے روکنا چاہتے ہو۔ اس روکنے کے جواز میں کوئی قوی حجت پیش کرو۔ تو رسولوں نے ان کے جواب میں فرمایا کہ ہم تم جیسے بشر ہی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جو پرہیزگار ہے احسان فرماتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم پر عظیم انعام فرمایا ہے جو انعام نہیں حاصل نہیں آدم ہم معجزہ اور حجت قوی اسی وقت لاتے ہیں جب ہمیں اللہ کا حکم ہو۔ باقی تم جو کہتے ہو کہ تم مدعی نبوت ہم جیسے بشر ہو یہ ٹھیک ہے ہم بھی کہتے ہیں کہ ہم بشر ہیں لیکن ہم پر اللہ تعالیٰ کا ایک احسان عظیم ہے جو تم پر نہیں۔ وہ یہ کہ ہمیں نور نبی بنا کر نبوت اور رسالت عطا فرمائی ہے جس کیلئے روحانی اور بشری صلاحیت ہونی چاہیے۔ ہمیں نور نبی بنا کر نبوت اور رسالت کا اہل بنایا ہے جو نور ہونے کے لحاظ سے اللہ کے لئے ہے اخذ کر کے بشری ہونے کے لحاظ سے عام انسانوں تک پہنچا سکتے ہیں۔ ہمارا اللہ تعالیٰ اور مخلوق دونوں کے ساتھ اتحاد ہے۔ ہماری حقیقت نور ہی ہے۔ ہم ملائکہ اور

اللہ تعالیٰ سے ہدایت اخذ کر سکتے ہیں کیونکہ نوری ہونے کے لحاظ سے ہمیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اتحاد ہے اور ظاہر بشری ہونے کے لحاظ سے ہمیں عام انسانوں کے ساتھ اتحاد ہے اس لئے ہم اللہ تعالیٰ سے اخذ کردہ ہدایت اللہ تعالیٰ کے بندوں تک پہنچا سکتے ہیں۔ ہمارا ظاہر بشری ہے اس لئے ہم تم جیسے بشر میں اور حق خداوندی احسان الہی کے لحاظ سے نوری ہونا چاہتے ہیں اور تمہارے رہبر ہیں۔

دوسری آیت اعلان بشریت :- | پہلا رکوع ۳

قل انما انا بشر مثلكم يوحى الی انما

الھكم الہ واحد - ترجمہ

اعلان کردہ - میں تمہاری طرح بشر ہوں - میری طرف وحی ہوتی ہے - کہ تمہارا معبود ایک ہے - تشریح :-
آنحضرت کو مکہ میں آپ اپنے بشر ہونے کا اعلان کریں - لیکن ساتھ یہ بھی اعلان کریں کہ میں رسول بھی ہوں مجھ پر وحی ہوتی ہے - مجھ پر وحی سے ایک یہ وحی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہے - تم رسول نہیں ہو اور تم پر وحی نہیں ہوتی وحی کو رسول اخذ کر سکتا ہے کیونکہ باوجود صورت بشری کے میری حقیقت نوری ہے - اس لئے میں وحی اخذ کر سکتا ہوں تم بشر محض ہو تم وحی اخذ کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے - میری صورت بشری ہے اس لئے تم بھی مجھ سے اخذ کر سکتے اگر میری صورت بھی انسانی ہوتی تو تم مجھ سے کچھ اخذ نہ کر سکتے اس لئے میں تمہیں وحی بھی سناسکتا ہوں - اور تمہاری طرح بشر ہونے کا اعلان بھی کر سکتا ہوں -

تیسری آیت اعلان بشریت :- | پہلا رکوع ۴

قل انما انا بشر مثلكم يوحى الی انما

الھكم الہ واحد - ترجمہ

یہ یعنی پہلی آیت کی طرح ترجمہ اور تشریح رکھتی ہے - اسی طرح دوا اور آیتیں ہیں جن کا سمجھنا بھی ضروری ہے -

دوا اور آیتیں پہلی کی تشریح :- | پہلی آیت ۱۵ رکوع ۱

قل سبحان ربی ہل کنت الالبشر ام سولاً

ترجمہ - اعلان کردہ میں اور تمہارا ایک ہے - میں صرف ایک بشر رسول ہوں - تشریح :- اس آیت میں بھی بشریت کا اعلان ہے - یہ اعلان بشریت کی چوتھی آیت ہے - ان چاروں میں مطلق بشریت کا اعلان نہیں بلکہ مقید بارسالت اور مقید باوحی ہے بشر مقید بارسالت نوری ہوتا ہے - اسی طرح بشر مقید باوحی ایسا بھی نوری ہوتا ہے - اس کی صورت صرف بشری ہوتی ہے کیونکہ بشر محض اللہ تعالیٰ اور فرشتہ سے کچھ اخذ نہیں کر سکتا - وحی اور رسالت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے - بلواسطہ جبرئیل یا بلاواسطہ جبرئیل بشر محض نہ فرشتہ جبرئیل سے وحی اخذ کر سکتا ہے اور نہ خود اللہ تعالیٰ سے تو جو بشر رسالت اور وحی کے ساتھ مقید ہے وہ حقیقت میں نوری ہے اور صورت میں بشر ہے - کفار کے عقیدہ کے مطابق چونکہ نبی ملک یعنی فرشتہ ہونا چاہیے - اس لئے انہوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے مطالبہ کیا کہ اگر تم رسول ہو تو مندرجہ ذیل امور میں سے کوئی امر کر کے دکھاؤ - ۱۔ زمین سے چمچہ اُٹھا کر کھال دو -

۲۔ یا ایک باغ بنا کر دکھا جس میں نہیں بہتی ہوں کھجور اور انگور کے درخت ہوں - ۳۔ یا آسمان توڑ کر ہمارے اوپر گرا دو - ۴۔ یا اللہ اور اس کے فرشتے ہمارے سامنے لا کھڑا کر دو - ۵۔ یا ایک سوئے کا گھر بننے لے بنا دو - ۶۔ یا ہمارے سامنے آسمان پر چڑھ جاؤ - ۷۔ یا اللہ کی طرف سے ایک مکمل لکھی ہوئی کتاب ہمارے پاس لے آؤ - تاکہ ہم اسے پڑھیں - ان مطالبات کے رد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا - میں تو صرف بشر رسول ہوں چیزیں میرے بس کاروگ نہیں - میں تو صرف بشر اور رسول ہوں - اللہ تعالیٰ اور تمہارے درمیان واسطہ ہوں حقیقت نوری کے سبب اللہ تعالیٰ سے وحی اخذ کرتا ہوں - اور صورت بشری کے لحاظ سے تم مجھ سے وحی اخذ کرتے ہو - اگر ایسا نہ ہوتا تو استفادہ اور نافع ختم ہو کر رہ جاتا - میں خدا نہیں ہوں کہ تمہارے اندر کئے مطالبات پورے کر لکھاؤ سبحان ربی - یہ مطالبات صرف میرا رب سبحانہ پورے کر سکتا ہے میں تو صرف تم تک احکام خداوندی پہنچانے کا ذریعہ ہوں -

دوسری آیت کی تشریح :- | پہلا رکوع ۲

وَمَا صَنَعَ النَّاسُ أَنْ يَوْمِنُوْا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدًى إِلَّا أَنْ قَالُوا ابْعَثْ لَنَا بَشَرًا رَسُولًا ۚ قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَفْنِ مَلِكًا يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا

عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۝ ترجمہ

لوگوں کو ایمان لانے سے صرف یہ چیز ہی روکے ہوئے ہے کہ جب انہیں ہدایت آتی ہے تو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بشیر کو رسول بنا کر بھیجا ہے۔ کہہ الٰہ زمین پر فرشتے آ رہے ہیں پھرتے ہوئے تو ہم ان پر آسمان سے فرشتہ نبی بنا کر بھیجتے ہوتے ہیں۔ یہ آیت پہلے دو دفعہ گزری ہے۔ مزید وضاحت کیلئے سنئے۔ کہ رسول کی دو جہتیں ہوتی ہیں۔ ایک جہت اللہ اور فرشتہ جبرئیل کی طرف اور دوسری جہت امت کی طرف۔ اگر امت بشر ہے تو اس کی صورت بشری ہوگی تاکہ امت اس سے فائدہ حاصل کر سکے اور اگر بالفرض امت فرشتے ہیں تو رسول فرشتہ ہونا چاہیے تاکہ فرشتے اس سے فائدہ حاصل کر سکیں۔ زمین میں بشر بس رہے ہیں۔ لہذا فرشتہ ان کی طرف رسول بن کر نہیں آ سکتا۔

بشر محض فرشتوں سے کچھ حاصل نہیں کر سکتا۔ اور نور محض بشر کو ہدایت نہیں کر سکتا۔ اس لئے بشر محض اور نور محض میں واسطہ درکار ہے۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کے درمیان اور انبیاء علیہم السلام کے درمیان جبرئیل کی ضرورت نہ ہوتی پھر جبرئیل اور امت کے درمیان انبیاء علیہم السلام واسطہ بنائے گئے اور انہیں حقیقت کے لحاظ سے نوری بنایا گیا۔ تاکہ اللہ تعالیٰ اور فرشتہ جبرئیل سے وحی اخذ کر سکیں۔ اور صورت کے لحاظ سے بشر بنایا گیا تاکہ امت جبرئیل محض ہے ان سے فائدہ اٹھا سکیں۔ اب یہ مسئلہ واضح ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام ہم جیسے بشر نہیں ہیں کیونکہ ہم بشر محض نہیں اور انبیاء علیہم السلام من وجہ نور ہیں اور من وجہ بشر ہیں۔ اس لئے صورت کے لحاظ سے چونکہ بشر تھے اس لئے انہوں نے انابشر مثلکم کہا۔ تو انبیا صرف صورت کے لحاظ سے بشر ہیں حقیقت کے لحاظ سے نور ہیں۔ تو انبیا ہر لحاظ سے ہم جیسے نہیں انبیاء علیہم السلام کو اپنے جیسا بشر سمجھنا ان کی توہین ہے اور توہین انبیاء کفر ہے۔ جیسے کہ بشریت کی آیت ۱۷ میں واسطہ الخیر الذین ظلموا اہل هذا الالبتر مثلکم اپنے جیسا بتیوں کو سمجھنا ظلم ہے یعنی کفر ہے۔

الفصل الرابع

چوتھی فصل نورانیت کا اعلان

اعلان ۱

لقد جاءکم من اللہ نور و کتاب مبین۔

پہلے رکوع ترجمہ ۱۔ یقیناً آپکا ہے تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف نور اور کتاب وضاحت کرنے والی۔

قال امام المفسرین ابن جریر یعنی بالنور محمد صلی اللہ علیہ وسلم الذی انار اللہ بہ الحق و اظهر بہ الاسلام و الحق بہ الشریک فہو نور لمن استنار بہ۔ ترجمہ :-

امام المفسرین ابن جریر نے کہا ہے کہ نور سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جن کی وجہ سے اللہ تعالیٰ حق کو روشن کیا اور اسلام کو ظاہر فرمایا۔ اور شرک کو نیت و نابود کیا۔ حضور نور ہیں مگر اس کیلئے جو اس نور سے دل کو روشن کرنا چاہے۔ تفسیر عبداللہ بن عباس صفحہ ۲۷ جلدین شریف صفحہ ۹۵ المعادی علی الجلالین صفحہ ۲۱۹ تفسیر روح المعانی وغیرہ۔ محققین، مفسرین اس نور سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم لے رہے ہیں۔ اور قرآن مجید کے سیاق و سباق سے بھی یہی واضح ہوتا ہے۔ یہ آیت سورۃ مدہ کے تیسرے رکوع میں ہے۔ کلمہ تفسیر کے مخاطبین، یہود اور نصاریٰ ہیں۔ اس رکوع میں یہود اور نصاریٰ کے مشاق کا ذکر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان سے تین باتوں کا واضح طور پر مشاق لیا کہ نماز قائم کرنا، زکوٰۃ دینا، اور تیرے رسولوں کے ساتھ ایمان لانا۔ رسولوں کے ساتھ ایمان لانے کا مشاق وہی مشاق ہے جو تمام انبیاء علیہم السلام سے قبل پیدا میں آدم لیا گیا۔ داخذنا فی مشاق البین الایۃ۔ دنیا میں اہل کتاب سے مشاق لینا اس مشاق کی تجدید ہے۔ دنیا میں بنی اسرائیل سے مشاق لینے کے بعد آنحضرت کے دنیا میں مبعوث ہونے کے وقت بنی اسرائیل کو یاد دہانی کرائی گئی ہے کہ میرے رسولوں کے ساتھ ایمان لانے کا عہد تم کو چکے ہو اب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمان لاؤ۔ یا اہل الکتاب لقد جاءکم من اللہ نور۔ اس ایک رکوع میں چار دفعہ آیا ہے۔ اور خطاب بنی اسرائیل ہی کو ہے۔ ان کے درمیان کوئی حرف عطف نہیں۔ بلکہ بغیر حرف عطف کے چار دفعہ قل جاءکم کلمہ لفظ آیا ہے۔ اس سے یہ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ فقرہ بطور تاکید لفظی چار دفعہ لایا گیا ہے فقرہ میں فعل، فاعل، مفعول صراحتاً ذکر نہیں۔ کلمہ تفسیر مفعول جمع ہے مخاطبین اہل کتاب ہیں اور فعل چار دفعہ قل جاءکم بغیر عطف مذکور ہے۔ پہلی اور تیسری جگہ فاعل رسول لکھے اور چوتھی جگہ بشر کو خدا کی طرف سے۔ اور دوسری جگہ درمیان میں نور فاعل ہے۔ اب

اس سیاق و سباق سے صاف ظاہر ہے کہ جس طرح تین جگہ فاعل رسول اور رسول اشیر ہے۔ چوتھی جگہ نور سے مراد رسول ہی ہے کیونکہ تاکید اور ذکر کا فاعل ایک ہی ہوتا ہے۔ تو جو فاعل اول اور آخر میں ہے وہی شخصیت درمیان میں ذکر بھی مراد ہے۔ یعنی اہل کتاب وہ رسول اچھا ہے۔ جو نور ہے جو اشیر ہے جو نذیر ہے۔ چار دفعہ اہل کتاب کو خطاب ہے۔ **کہ وہ رسول جس کے ساتھ ایمان لانے کا تم ہمہ پیدائش آدم سے پہلے اور دنیا میں آنحضرت کی پیدائش سے پہلے چلے ہو وہ رسول جو نور اور اشیر و نذیر ہے اچھا ہے۔** اس کے ساتھ ایمان لاؤ۔ چونکہ اخذ ميثاق کے وقت آپ کی حقیقت نور تھی اس لئے اسے نور کے ساتھ ذکر کیا گیا۔

نور سے مراد کتاب مبین نہیں۔ غلط ہے۔

(پہلی وجہ)

بعض لوگوں نے نور و کتاب مبین میں داؤد عطف تفسیری بنائی ہے۔ یہ غلط ہے۔ یہ تفسیر بالرائی ہے کیونکہ حضرت ابن عباس جو جبرامت محمدیہ ہیں وہ نور سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم لے رہے ہیں جہاں قرآن کی تفسیر نقل سے ثابت ہو وہاں عقل سے تفسیر ناجائز ہے۔ دیکھیں تفسیر ابن عباس ص ۷۷ (دوسری وجہ) داؤد کا حقیقی معنی عطف ہے اور عطف منفاثر کیلئے ہوتا ہے یعنی داؤد کا قبل اور بعد آپس میں منفاثر ہوتے ہیں۔ حواء ذیل و عمر۔ یہاں زید اور عمرو علیحدہ علیحدہ منفاثر حقیقتیں ہیں ایک نہیں ہو سکتیں۔ اسی طرح نور و کتاب مبین میں نور اور کتاب دو متفاثر حقیقتیں ہونگی نہ کہ ایک کتاب۔ حقیقی معنی اس وقت چھوڑا جاتا ہے جب حقیقت محال یا متعذر ہو۔ جب یہاں نقل سے ثابت ہے کہ عطف منفاثر کیلئے ہے نور سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور کتاب قرآن مجید ہے تو حقیقت چھوڑ کر مجازی معنی سولے ہٹ دھرمی کے اور کچھ نہیں بایا معنی یہ ہوگا کہ اہل کتاب وہ نور محمدی جس کے ساتھ ایمان لانے کا وعدہ انبیاء علیہم السلام سے چکے ہیں۔ اور تم دنیا میں کہ چکے ہو وہ رسول مراد نور اچھا ہے۔ اس کے ساتھ ایمان لاؤ۔ پس پیش مت کرو۔ (تیسری وجہ) اگر نور سے مراد کتاب لی جائے اور آنحضرت کا ذکر ہی نہ ہو تو کتاب بغیر رسول نور بن ہی نہیں سکتی۔ کتاب نور اسی وقت بن سکتی ہے کہ مشکاة بنوی سے نکل کر آئی

ہے اور نور الہی سے اتری ہے۔ کتاب اللہ تعالیٰ کی کلام نفی ہے۔ اور رسول کی کلام نفی ہے۔ کلام کی عظمت محکم سے ہوتی ہے۔ کتاب نفس خود مبین نہیں بن سکتی۔ لہذا ایت میں نور سے مراد نور محمدی ہے جیسا کہ الشفاء قاضی عیاض حصہ اول اور صفحہ ۱ پر ہے۔

قال الله تعالى الله نور السموات والارض مثل نور

كمشكاة فيها مصباح الالية۔ قال كعب الاحبار وابن

حبر المراد بالنور الثاني هنا نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ای مثل نورہ ای مثل نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ

اللہ تعالیٰ کی کلام اللہ نور السموات والارض الیہ سورۃ نور چار میں دوسرے نور سے مراد نور محمدی ہے

پھر ص ۱۱ پر رقمطراز ہے۔ قد سماه الله تعالى في القرآن في غير هذا الموضع نور او

سراجا مینا وقال لقد جاءكم من الله نور وكتاب مبين

وقال الله تعالى انا اسلمناك شاهدا ومبشرا ونذيرا و

داعيا الى الله وسراجا ونبيرا۔ ترجمہ

قد جاءكم نور سے مراد نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسم با مسمیٰ ہیں۔ بلکہ اس فقر کی

رائے یہ ہے۔ نور سے مراد بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور کتاب مبین سے مراد بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جیسا

کہ عائشہ صدیقہ نے فرمایا خلقنا القرآن یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر عمل قرآن کے مطابق ہے۔ جو نکل

آپ کرتے ہیں وہ قرآن کا حکم ہے اور جس سے آپ رکھتے ہیں وہ قرآن کی آیت ہے۔ آپ کی ہر حرکت مثبت اور ہر حرکت

منفی عین قرآن ہے۔ آیت کا معنی یہ ہوگا کہ اہل کتاب تمہارے پاس وہ رسول آگیا ہے جو مجسمہ قرآن ہے

ان کا ہر عمل قرآن کی تفسیر ہے جو کچھ آپ کرتے ہیں وہ قرآن کا امر ہے۔ اور جو کچھ آپ چھوڑتے ہیں وہ

منہی قرآن ہیں یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نور اور علی کتاب مبین ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ بایں ہمہ اس

آیت لفظ نور میں کوئی نزاع حقیقی نہیں۔ بلکہ نزاع لفظی ہے۔ کیونکہ جو لوگ نور سے مراد کتاب مبین لیتے ہیں اور عطف

تفسیری بناتے ہیں وہ بھی نور کا اطلاق آنحضرت پر کرتے سے انکار نہیں کرتے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

ان کے نزدیک بھی بطور ہدایت نور ہیں۔ اور جزو لوگ نور سے مراد نور محمدی لیتے ہیں وہ بھی کتاب میں پر نور کا اطلاق کرنے سے گریز نہیں کرتے کیونکہ کتاب میں بطور ہدایت نور ہے۔ دراصل حقیقی نزار اس میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت نور ہے یا صورت کی طرح حقیقت بھی بشری ہے تحقیق یہ ہے کہ ذات اقدس سرا یا نور ہے اگرچہ ظاہری صورت بشری ہے۔

ہمارا عقیدہ

ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ ہم شہادت دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے۔ اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں۔ اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اللہ تعالیٰ خالق ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کی مخلوق ہیں۔ لیکن بندہ ہونا اور نورانی ہونا آپس میں کوئی ضد نہیں۔ عبد اور نور میں نسبت عام و خاص من وجہ ہے فرشتہ مادہ اجتماعی ہیں یعنی فرشتے عباد بھی ہیں اور نور بھی جیسے قرآن میں ہے۔ بلکہ عباد مکرہوں کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کے باکرامت بندے ہیں۔ زید، عمر، بکر بندے ہیں۔ ایک مادہ انفرادی لیکن نور نہیں۔ حضور قمر نور ہے دوسرا مادہ انفرادی لیکن عبد نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور بھی ہیں اور عبد بھی ہیں یہ مادہ اجتماعی ہے عبد اور نور میں کوئی تضاد نہیں۔

بشری اثرات

بشری اثرات :- بشریت کے لحاظ سے آپ بطن آمنہ سے پیدا ہوئے آپ ہماری طرح سردی گرمی محسوس کرتے۔ آپ کھاتے اور پیتے تھے۔ بھوک اور پیاس کا احساس ہوتا۔ اپنے شادیاں کیں۔ اولاد بھی ہوئی۔ غصہ، گھبراہٹ بھی آپ پر طاری ہوتا۔ تھکاوٹ اور کمزوری بدن محسوس کرتے۔ آپ گھوڑے سے گر کر زخمی بھی ہوئے۔ کفار نے آپ کو زخمی کیا۔ آپ کے سامنے کے دانت بھی شہید ہوئے۔ آپ کو زہر بھی دی گئی۔ آپ پر جادو بھی ہوا۔ آپ نے دوا بھی کھائی اپنے پھینچے بھی لگائے۔ یہ سب عوارضات بشری ہیں۔

نورانی اثرات

نور ہونے کے اثرات :- جس طرح آپ سامنے دیکھتے پیچھے بھی دیکھتے۔ مثلاً باب تسبیح الصلوٰۃ حدیث السجۃ۔ آپ کی آنکھیں سوتیں اور دل جاکتا۔ الشفاء حصہ دوم صفحہ ۱۵۰۔ اسی لئے آپ نے نیند ناقص و غصہ نہ تھی۔ آپ وصالاً روزے رکھتے۔ کئی دن متواتر نہ کھاتے اور نہ پیتے۔ فرماتے مجھے اللہ کھانا پلاتا ہے۔ الشفاء حصہ دوم صفحہ ۱۵۹۔ آپ کا پسینہ مشک کی مہک رکھتا تھا۔ نعلین کبریٰ جلد ۱۔ اول صفحہ ۶۶۔ آپ کا خون پاک تھا۔ الخصال کبریٰ جلد اول صفحہ ۶۸۔ آپ کا پیشاب پاک تھا۔ الخصال کبریٰ جلد اول صفحہ ۶۸۔ آپ کا سایہ تھا الشفاء حصہ اول صفحہ ۲۴۲۔ آپ کی بدن کی نوکتری سے زیادہ نور شہادت تھی الخصال کبریٰ جلد اول صفحہ ۶۶۔ آپ اندھیرے میں بھی اسی طرح دیکھتے جیسے روشنی میں دیکھتے۔ النورانیۃ آپ نسیان سے محفوظ تھے۔ اگر آپ کسی وقت نسیان ہمارے ہوا تو وہ نسیان نہ تھا بلکہ وہ النساء تھا۔ مالک اُمت کو اسی طرح تعلیم دی جائے۔ الشفاء حصہ دوم صفحہ ۱۵۹۔ آپ کا بول و براز زمین پر گرتے ہی زمین نکل جاتی۔ گویا اسی خوشبو اُٹھتی جیسے دکان کشوری پھر رک دی گئی ہو۔ آپ کے لباس اور بدن پر مکھی نہ بیٹھی۔ آپ کو جانی کبھی نہیں آئی۔ آپ کی آواز، آپ کی سماعت، آپ کی رویت بشری سے بالاتر تھی۔ آپ کی رفتار خلاف معمول تھی۔ آپ احلام سے محفوظ تھے۔ آپ کی قوت گرفت اور قوت مدد و مدد چالیس مودل جیسی تھی۔ تمام بنی آدم کی عقل آپ کی عقل سے وہ نسبت رکھتی تھی جو ریت کے ایک ذرے کو پورے صحرا سے ہے۔ یہ سب اثرات الخصال کبریٰ جلد اول صفحہ ۶۸ تا صفحہ ۶۹۔ جب آنحضرت کا نور حضرت عبد المطلب کے عنصر اطہر میں تھا تو ان کے بدن سے ستوری کی بڑا ہٹتی۔ شراطیب۔ جب ابرہہ نے خانہ کعبہ گرانے کی نیت سے صحرائے مکہ میں ٹیکے ڈالے تو حضرت عبد المطلب خانہ کعبہ پر نظر ڈالی تو آپ کی آنکھوں سے ایک ہلال نور نکلا جو اپنی شعاعیں خانہ کعبہ پر پھیلنے لگا جس سے خانہ کعبہ روشن ہو گیا۔ شراطیب۔ جب آنحضرت شکم مادر میں منتقل ہوئے۔ تو شروع حمل سے تا ولادت حضرت تکوین حمل اور دروزہ سے محفوظ رہے۔ شراطیب۔ آپ کا جھولا بچپن میں فرشتے ہلاتے۔ شراطیب زمانہ رضاعت کے بعد جب آپ ابھی حیدر علیہ السلام کے گھر تھے تو اپنی رضاعتی بہن ثمالہ کے ساتھ دوپہر کو باہر نکلے تو باہر جانے اور واپسی تک بادلوں نے آپ پر سایہ کیا۔ شراطیب۔ آپ کے نزدیک قرین بعد یکساں تھا۔ دونوں حالتوں میں نظر ایک جیسا دیکھتی۔ نجاشی کی مریت کو دیکھ کر جنازہ پڑھایا

آپ مدینہ میں تھے اور نجاشی کی میت حبش میں تھی۔ مگر میں بیکہ کر بیت المقدس کو دیکھتے رہے۔ تریاکے گیارہ سیکڑ
 آپکو صاف نظر آتے۔ مسجد نبوی بناتے وقت خانہ کعبہ کو دیکھتے رہے۔ چلتے وقت زمین آپکے سامنے پٹ جاتی۔ ابو
 رکانہ پہلوان جو عرب کا مشہور پہلوان تھا اس کو آپ نے تین دفعہ گرایا۔ فشر السطیب۔ سفر میں آپکے ساتھی تھک جاتے
 اور آپکو تھکان نہ ہوتی۔ شب معراج میں آپ حرم کعبہ میں لیٹے ہیں نرسٹے آتے ہیں آپکو اٹھالے جاتے ہیں۔ اور
 چشمہ زمزم پرلے جاتے ہیں۔ اور آپکی پیٹھ کے بل لٹا دیتے ہیں۔ جبرئیل آپکے سینہ کو شروع سینہ سے اٹھائے پیٹھ تک
 چاک کرتے ہیں۔ اور سینہ سے دل نکال لیتے ہیں نہ کوئی آلاستعمال ہوا نہ خون بہا۔ نہ درد ہوا۔ دل کو پشت میں رکھ کر
 مادر زمزم سے تین دفعہ دھویا آپ صبح سلامت ہیں۔ سب ماجہ کلامیکہ رہے ہیں اور زبانی سناتے ہیں۔ دل نکالنے
 کے باوجود زندہ ہیں۔ نہ درد ہے نہ کئی خون ہے اور نہ ہی خطرہ جان ہے۔ بغیر آندہ پریش کیسے ہوا۔ نہ خون بہا
 نہ درد ہوا۔ دل علیحدہ پڑا ہے۔ آپ پیٹھ کی طرح اسی حالت میں ہیں گویا پریش ہوا ہی نہیں۔ ہوش و حواس نکلتے
 ہیں۔ سربقی خود کشناتے ہیں کیا یہ بشری طاقت ہے ہرگز نہیں۔ یہ سب نورانیت ہے۔ روح المعانی واقعہ معراج
 مسجد حرام مسجد اقصیٰ تک رات کو سفر ہوتا ہے۔ فوج ملکین اعلان سفر ہوا۔ کافر لوگ مسجد اقصیٰ کا نقشہ دریافت کرتے ہیں
 مسجد حرام میں بیٹھے مسجد اقصیٰ دیکھ رہے ہیں جو سوال ہوتا ہے اس کا صحیح جواب ملتا ہے۔ جو لوگ مسجد اقصیٰ کو پہچاننے والے
 ہیں۔ اطمینان سے تصدیق کرتے ہیں کہ مسجد اقصیٰ کا تعارف بالکل درست ہے یہ بھی اثرات نورانیت سے ہیں مسجد اقصیٰ
 کے صحیح تعارف کے بعد کافر مطمئن ہو کر پوچھتے ہیں ہمارا ایک تجارتی قافلہ شام کو گیا ہوتا ہے۔ ہمیں اس کی خبریت بہت
 اہم ہے۔ ذرا اس کی بھی اطلاع دیجیے۔ فرمایا میں ان کے قریب سے گذر وہ مقام روحا میں تھے۔ ان کا ایک ٹھنڈ
 گرم ہو گیا تھا۔ اسے تلاش کر رہے تھے۔ ان کے سامان میں ایک بڑا برتن تھا۔ جس میں پانی تھا۔ مجھے پیاس تھی میں نے
 پیالہ و چالہ برتن وٹاں ہی رکھ دیا۔ قافلہ سے یہ بھی دریافت کر لیا۔ پھر فرمایا میں فلاں قافلہ کے قریب گذرا۔ ان میں سے
 دو آدمی سوار تھے۔ ان کا اونٹن مجھے ڈرا اور بھاگا۔ گسنے سے انہیں چوٹ آئی۔ یہ بھی ان سے پوچھ لیا۔ پھر
 کھارنے ایک قافلہ کی تعداد، سواری اور حالت دریافت کی تو آپ نے کسی وقت انہیں ملاحظہ فرمایا اور بتایا
 کرتے آویں ہیں۔ اتنی سواریاں ہیں اور اب اس حالت میں ہیں۔ اور فرمایا فلاں دن سورج نکلنے وقت وہ
 یہاں پہنچ جائیں گے۔ پہنچتے وقت فلاں اونٹن اس کا ٹھیکہ اور نشان یہ ہیں ان کے آگے ہوگا۔ تو کفار اس دن

سورج نکلنے کے قریب گھائی پر پہنچے سورج کو دیکھنے لگے۔ اور قافلہ کو جس ایک کہا وہ سورج چڑھ آیا۔ دوسرے نے کہا
 وہ قافلہ صبح آئے گا۔ ان کے آگے وہ اونٹ تھا جس کی پیٹھ کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کی تھی۔ روح المعانی واقعہ معراج
 یہ سب کچھ کیا تھا آثار نورانیت سے تھا۔

اثرات بشری

اثرات بشری یعنی بشری اثرات یہ ایسے عوارضات ہیں۔ کراؤن کی مقفی
 طبیعت حیرانی انسانی ہوتی ہے۔ ہر ذی عقل مجتہد ہے کراؤن عوارضات کی علت باعثہ طبیعت حیوانیہ انسانیہ ہے مثلاً
 کھانا، پینا، سونا ان کا اقتضا طبیعت حیوانیہ انسانیہ ہے اور ہر انسان کو ان کا شعور ہوتا ہے۔ لہذا ایسے عوارضات
 کا وجود اس امر کی دلیل ہے کہ آنحضرت کی صورت بشری ہے صورت نورانی نہیں ورنہ یہ عوارضات آپ پر طاری نہ ہوتے

اثرات نورانی

اثرات بشری یعنی نورانی اثرات یہ ایسے عوارضات ہیں کہ انہیں طبیعت حیوانیہ
 انسانہ پہنچا کر اور نہ ہی عوارضات اس کی طاقت میں ہیں۔ مثلاً طبیعت حیوانیہ انسانیہ پس نسبت نہیں دیکھ
 سکتی کہ مٹی دن بھوک پیاس برداشت نہیں کر سکتی جب اس قسم کے عوارضات پیش آتے ہیں تو عقل انسانی متعجب
 ہوتی ہے کہ یہ کیسے عوارضات ہیں کہ انسانی قدرت سے باہر ہیں۔ اور وہ انسان پر طاری ہوتے ہیں جب اس قسم کے
 عوارضات آنحضرت کی ذات اقدس پر طاری ہوتے ہیں تو کہنا پڑتا ہے کہ آپ کے اندر کوئی طاقت ہے جو مادرائے طاقت
 بشری ہے۔ وہ کون سی طاقت ہے؟ وہ حقیقت نورانی ہے جو ان سب عوارضات کا سبب بن رہی ہے۔ لہذا
 مجبوراً کہنا پڑیگا کہ آنحضرت کی حقیقت بشری نہیں ورنہ یہ عوارضات کیسے ظہور پذیر ہوتے۔

سوال :- اصحاب کہف ۳۰۹ سال غار میں سوئے رہے نہ کھایا اور نہ پیا۔ کیا انکی حقیقت نورانی تھی؟
 حالانکہ وہ نیا نہیں تھے۔

الجواب :- خرق عادت اگر فعل نبی سے سرزد ہوتا ہے معجزہ کہا جاتا ہے۔ اور اگر اس کے امتی سے سرزد
 ہوتا ہے کرامت کہا جاتا ہے۔ امتی کی راست۔ اصل نبی کا معجزہ ہوتا ہے امتی کو بذات خود یہ کرامت
 حاصل نہیں ہوتی کیونکہ کرامت کا سبب اس کا نبی ہوتا ہے۔ اصحاب کہف کا ۳۰۹ سال غار میں بغیر کھانے

اندھے زندہ رہنا ان کی نورانیت کی دلیل نہیں بلکہ بنی کے نورانی ہونے کے آثار ہیں۔ ان کا اظہار صرف ان کے وجود سے ہوا۔ اسی طرح کسی بھی شخص میں اگر یہ نورانات پائے جائیں تو اس کی نورانیت کے آثار نہ ہوں گے۔ بلکہ اس کے بنی کی نورانیت کے آثار ہونگے جیسے سلیمان علیہ السلام کے امتی آصف بن برخیا پر عرش بلقیس لانے میں عاجز نہ ہوا۔ اور اصل یہ معجزہ سلیمان علیہ السلام کا تھا اور ان کے امتی کے وجود سے رونما ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس رات کو دو صحابی اٹھتے ہیں ان کے ہاتھوں میں عصا تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس سے باہر آئے تو ایک عصا نورانی ہو گیا جس کی روشنی میں دونوں چلتے رہے۔ اگے چل کر وہ علیحدہ ہوئے تو دونوں عصا بھی منور ہو گیا۔ اور دونوں اپنے عصا کی روشنی میں گھر پہنچے۔ دراصل یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانیت کا اثر تھا جو ان کے عصا میں ظاہر ہوا۔

خاتمہ الكتاب

خاتمہ کتاب جزو اول

جزء اول : خلاصۃ الامام احمد نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی تخلیق پوری کائنات سے پہلے ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اَوَّلُ مَا خَلَقَ نُوْرِي زُرْقَانِي جلد ۱ صفحہ ۲۔ نور محمدی کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نور سے پیدا کیا **مِنْ نُّوْرِ اَدْنٰی** کا لفظ مشابہات سے ہے **لَا يَلْعَلُ قَدْوِيلُهُ اَلَا اللّٰہُ**۔ اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا قول ہے **يَا رُكُوْبُ قَاذِ الْفَخْتِ قِيَمٌ مِّنْ رُّوحِي**۔ اس قول میں **مِنْ رُّوحِي** یعنی جب میں آدم میں اپنی روح سے روح پھونکوں جس طرح یہاں **مِنْ رُّوحِي** مشابہات سے ہے۔ اسی طرح **مِنْ نُّوْرِ اَدْنٰی** بھی مشابہات سے ہے۔ آیت کا معنی۔ اگر شرعاً جب میں آدم میں اپنی روح سے روح پھونکوں تو تم اُس کے لئے سجود کرتا۔ دوسری مثال ہے۔ **رُكُوْبُ فَتَحْتُهَا رُفْہَا مِنْ رُّوحِنَا**۔ ترجمہ۔ ہم نے ریم کے پیٹ میں اپنے روح سے روح پھونکی تو تیریں لفظ **مِنْ نُّوْرِ اَدْنٰی** **مِنْ رُّوحِنَا** **مِنْ رُّوحِنَا** مشابہات سے ہیں۔ ان کی تاویل اللہ تعالیٰ خود ہی جانتے ہیں۔ ہم صرف اتنا جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کے نور کو نور محمدی کے نور کی روح کو۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی روح کو پیدا کیا ہے۔ اس سے مزید تفصیل اللہ تعالیٰ

جانتے ہیں۔ اس حدیث کو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اپنی کتاب مدارج النبوة میں بطور دلیل پیش کیا ہے اور اس کو انہوں نے صحیح کہا ہے۔ اس لئے یہ حدیث ہمارے لئے متمسک بہ ہے ہم اس حدیث کو بطور دلیل پیش کر سکتے ہیں۔ اس حدیث کو رد کرنا گویا عبدالحق محدث دہلوی کی شخصیت کو رد کرنا ہے۔ قہر حدیث میں ان کی شخصیت ستون کی ہے۔ ان کی شخصیت کو رد کرنا قہر حدیث کو گرا کر ہے فن حدیث میں ان کی مثال ہندوستان بھر میں نہیں ملتی۔ دوسری حدیث مولانا اشرف علی تھانوی مرحوم نے اپنی کتاب نشر الطیب میں کتاب سیرت الموہب سے نقل کی ہے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں **نُشِرَ الطَّيِّبُ حَاشِيَةً** یا حیا بران اللہ خلق قبل الاستیاء بنو بنیاد من نورہ۔ ترجمہ۔ اے حیا برانہ تعالیٰ نے ہر شے سے پہلے تیرے بنی کے نور کو اپنے نور سے پیدا کیا ہے۔ مولانا موصوف نے اس حدیث کو بطور دلیل پیش کیا ہے مولانا موصوف بھی ہندوستان میں بلند پایہ عالم رکھتے تھے۔ انکی نقل کردہ حدیث بھی حدیث صحیح ہے اس کا انکار بھی ممکن نہیں۔ وہی شخص انکار کرے گا۔ جو نصیرت میں **اَبْلُہُ** اور بصارت میں اندھ ہے۔ ان دونوں حضرات نے اپنی کتاب میں واضح طور پر لکھا ہے کہ ساری کائنات سے پہلے نور محمدی کی تخلیق ہوئی۔ نہ اُس وقت عرش تھا نہ کرسی نہ لوح اور نہ قلم اللہ فرشتے۔ پھر نور محمدی سے ان اشیاء مذکورہ کو پیدا کیا۔ یعنی نور محمدی سے لوح و قلم پیدا ہوا۔ ان اشیاء سے بہت عرصہ بعد آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی جس طرح آدم علیہ السلام سے پہلے عرش و کرسی، لوح و قلم پیدا ہو چکے تھے۔ اسی طرح نور محمدی سے پہلے موجود اور پیدا ہو چکا تھا جس طرح ان اشیاء کے وجود کا آدم علیہ السلام سے پہلے انکار ناممکن ہے۔ اسی طرح آدم علیہ السلام سے پہلے نور محمدی کے وجود کا انکار ناممکن ہے۔ اس وقت آنحضرت کا بدن مبارک موجود نہ تھا تا کہ آپ کو بشر کہہ سکیں۔ کیونکہ اس وقت آدم علیہ السلام کا بدن موجود نہ تھا تو پھر کس طرح آپ کا بدن مبارک موجود ہوتا۔ پس یہی ہے نور محمدی جو حقیقت ہے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی۔ اسی حالت میں اس نور کو نبوت سے متصف کیا گیا۔ اور تقم نبوت سے بھی متصف کیا گیا۔ اور تمام انبیاء سے ان کی اتباع کا عہد اور میثاق لیا گیا۔ اور ان امتوں کی ابتداء کا میثاق لیا گیا۔ حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت کے مطابق حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے دو ہزار سال پہلے اس نور محمدی کی پیدائش ہوئی۔ اب اس وضاحت سے معلوم ہوا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

مرد ہیں۔ اور انکی حقیقت نوری ہے۔ صورت بشری سے مجرور یہ حقیقت موجود رہی ہے۔ ان دو حدیثوں کے رد سے عقیدہ رکھنا ہوگا۔

۱۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں۔ ہم جیسے بشر نہیں۔ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب الحقائق الکبریٰ میں پانچ احادیث نقل کی ہیں جن کی صحت کے وہ خود ذمہ دار ہیں۔ وہ احادیث پیچھے گزر چکی ہیں۔ ان پانچوں احادیث کا مفہوم یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں اُس وقت نبی تھا اور قائم النبی تھا جب آدم علیہ السلام پیدا ہوئے تھے۔ یہ احادیث صحیح ہیں انکی صحت میں شک نہیں ہو سکتا کیونکہ علامہ سیوطی نے ان احادیث کو بطور سند پیش کیا ہے۔ انابڑ عالم اسی وقت کسی حدیث سے استدلال کرتا ہے جس سے یقین ہو کہ یہ حدیث صحیح ہے ورنہ اسے بطور سند نہ پیش کیا جاتا۔ اگر حضور کی نبوت آدم علیہ السلام سے پہلے نہ مانی جلدے۔ تو نفوذ باللہ آنحضرت کی طرف کذب کی نسبت کرنی پڑیگی اور نبوت کے ساتھ ماننا پڑیگا کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے نور محمدی حقیقت محمدی بالفعل خارج میں موجود تھی اور متصف بصفۃ نبوت تھی اور متصف بجاہ نبوت تھی۔ آپکا بدن موجود نہیں تھا۔ صورت بشری حاصل نہیں تھی۔ اب سمجھنا چاہیے کہ ہم جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نور کہتے ہیں۔ تو حقیقت کے لحاظ سے نور کہتے ہیں جن صورت کے لحاظ سے آپ بشر ہیں۔ ہم پیچھے نشر الطیب کا حوالہ نقل کر چکے ہیں۔ کہ مولانا اشرف علی تھانوی نے فقہانہ کے ثابت کیا ہے کہ آدم علیہ السلام سے پہلے آنحضرت کی تخلیق ہوئی۔ اور آدم علیہ السلام سے آنحضرت کی حقیقت عالم میں موجود تھی۔ اور متصف بوضوۃ نبوت تھی۔ اور متصف بختم نبوت تھی۔ مولانا اشرف علی تھانوی مرحوم کے نزدیک بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور تھے لہذا علماء سلف و خلف، علماء دیوبند اور علماء دیوبندی اس بات پر متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں جو شخص اپنے کو متبع علماء دیوبند کہتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نور نہیں سمجھتا اسے اپنے عقیدہ پر نظر ثانی کرنا چاہیے۔ اور حقیقت واضح ہو جانے کے بعد یقین کرنا چاہیے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں۔ اور سابقہ عقیدہ کہ آنحضرت بشر محض ہیں سے توبہ کرنا چاہیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے جیسا بشر سمجھنا کفار کا عقیدہ ہے نہ کسی مسلمان کا۔ قرآن مجید جہاں بھی بشر مثلنا یا بشر مثکم بغیر وحی اور بغیر من الہی آیا ہے۔ وہ کفار کا استعمال کر رہا ہے۔

خداوند تعالیٰ نے کفار کا یہ قول بطور انکار نقل کیا ہے کہ ان ظالموں کو ایسا نہیں کہنا چاہیے تھا۔ پیچھے تفصیل گزر چکی ہے اسے ذرا غور سے پڑھیں۔ اور اس غلط عقیدہ سے نجات حاصل کریں۔ آپ صرف ظاہری صورت کے لحاظ سے بشر ہیں ظاہری صورت لباس اور سواری کا حکم رکھتی ہے یعنی ظاہر صورت حقیقت کیلئے لباس ہے یا ظاہری صورت حقیقت کیلئے مرکب سواری ہے اور شئی کی حقیقت دراصل شئی ہے ہر شئی ہے لباس یا مرکب شئی کی حقیقت نہیں ہوتے دیکھیں کھید سعادت مصنفہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کیا کتاب لکھتے ہیں۔ کہ انسان درحقیقت روح ہے جو بدن پر سوار ہے اور بدن کو جس طرف چاہے پھرتا ہے۔

علامہ اقبال مرحوم کا عقیدہ ۱۔

علامہ اقبال جابوید نامہ میں لکھتے ہیں۔ کہ اگرچہ آپ جامہ بشری میں ملبوس تھے لیکن آپکی اصل مادی نہ تھی بلکہ آپکا جوہر ذات نوری تھا۔ یہی وجہ ہے کہ آپ اس وقت مرتبہ نبوت پر فائز ہو چکے تھے جبکہ آدم علیہ السلام کی تخلیق بھی نہیں ہوئی تھی۔ چنانچہ فرمایا کنت نبیا و آدم بین الماء والطين۔

شعہ کس ز سر عبدہ آگاہ نیت - عبدہ جز سر اللہ نیست

عبدہ از قہم تو بالا تراست - زانکہ او ہم آدم ہم جوہر است

آخری قطعہ کے آخری حصہ کا مطلب یہ ہے کہ آپ آدم بھی ہیں یعنی آپ صورت کے لحاظ سے آدم یعنی بشر ہیں اور جوہر بھی ہیں یعنی حقیقت کے لحاظ سے نور ہیں۔ جابوید نامہ اقبال شرح روزہ خودی ص ۱۵۱

شاہ عبدالرحیم دہلوی کا عقیدہ ۲۔

شاہ عبدالرحیم دہلوی علیہ الرحمۃ کا عقیدہ۔ شاہ ولی اللہ صاحب کے والد اور شاہ عبدالعزیز کے جد امجد فرماتے ہیں۔ اپنی تصنیف انفس رحیمہ صفحہ ۱۱ میں فرماتے ہیں۔ پس ظہر جمیع اسماء اسماء متقابلہ چوں مادی و فقیل۔ و مطلق و مانع۔ معز و مغل۔ باسط و قابض۔ رافع۔ متناقص و اسماء غیر متقابلہ و جمیع حقائق مختلفہ و جمیع افراد متعددہ از اعلیٰ و ادنیٰ و نفیس و خسیس از عرش تا فرش ملائکہ علوی جنت سفلی ہمہ تاشی از ان حقیقت محمدی است و قول رسول مقبول علیہ السلام اولک ما خلق اللہ نورہ و خلق اللہ ما خلق اللہ من نورہی۔ و قول لولاک لما خلقتک الافلاک و لغتہ لولاک لما اظهرت الربوبیۃ۔ ترجمہ۔

۸۶
پس تمام اسماء جو متقابلہ اسماء ہیں۔ ان کا ظہور ہوتا جس طرح ہادی، مصل، معنی، مانع، باسط، قابض، رافع و رافعہ اور اسماء جو متقابلہ اور تمام حقائق مختلفہ و تمام افراد مقدود و اعلیٰ و ادنیٰ و نفیس و خسیس عرش سے فرش تک اور ممالک علویٰ اور جنات مغنی تمام اس حقیقت محمدی سے پیدا ہوئے ہیں۔ اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی فرمانِ اولیٰ ماخلق اللہ نوری و خلق ماخلق اللہ من نوری۔ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرا نور پیدا کیا۔ اور پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے جو کچھ پیدا کیا میرے نور سے۔ اور فرمانِ الہی ہے لولاک لما خلقت الافلاک۔ اگر آپ نہ ہوتے تو میں افلاک کو بھی پیدا نہ کرتا۔ اور آپ کی تعریف میں بھی ہے لولاک لما اظهرت الربوبیۃ۔ اگر آپ نہ ہوتے تو میں اپنی ربوبیت کا بھی اظہار نہ کرتا۔

☆ مولانا عبدالرحیم مرحوم کی کلام سے مندرجہ ذیل امور اخذ ہوئے۔ ۱۔ انکا عقیدہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نور رب مخلوق سے پہلے پیدا ہوا۔ اور اسی نور سے باقی مخلوق پیدا ہوئی۔ ۲۔ حدیث اولیٰ ماخلق اللہ نوری کی صحت کی تصدیق بھی ہوئی۔ ۳۔ حدیث لولاک لما خلقت الافلاک۔ لولاک لما اظهرت الربوبیۃ ان دو حدیثوں کی تصدیق بھی ہوئی۔ مولانا عبدالرحیم مرحوم تمام علماء دیوبند اور علماء اہل حادیث کے نزدیک بھی مقبول شخصیت ہیں۔

نواب صدیق حسن بھوپالوی کا عقیدہ ۳

☆ نواب صدیق حسن بھوپالوی کا عقیدہ۔ یہ اہل حدیث اور جماعت دیوبندیہ کے نزدیک ایک مقتدر رہتی ہیں۔ اپنی کتاب ہدایت الابل الی اولیۃ المسائل صفحہ ۲۱ و صفحہ ۲۱ مطبوعہ دہلی پر لکھتے ہیں۔ طلوع آفتاب نبوت و تیرا عظم رسالت اولاً از افاق۔ ہندو بوعہ است زیرا نگاہ آدم السلام اول انبیاء است و چون نور نبوت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم در صلب او بود ازوے باطن دیگر تدریج از منہ منتقل شد ثابت شد کہ مطلع نور محمدی و مبداء ابن فیض سرمدی ہندو است و غایت و متہی و منظر وجود و حضری و عجیب لا ادرب۔ و کفی بالحمد شرف و فضلا۔ ترجمہ۔ نبوت کا آفتاب اور رسالت کا بڑا ستارہ پہلے ہندوستان میں طلوع ہوا ہے۔ کیونکہ دنیا میں سب سے پہلے نبی آدم علیہ السلام ہیں۔ اور نور نبوت محمد رسول اللہ ان کی پشت میں روایت تھا اور انکی پشت سے تدریج زمانہ دوسری پشتوں میں منتقل ہوا۔ اس سے ثابت ہوا کہ نور محمدی صلی اللہ

علیہ وسلم کا مطلع اور مبداء جو فیض انبی میں ہندوستان ہے۔ اور اس کی انتہاء اور صورت بشری کا ظہور عرب میں ہوا ہندوستان کیلئے یہ بہت بڑا شرف اور نقص ہے۔ ۱۔ ان عبارات سے بھی یہ ثابت ہوا کہ نور محمدی یعنی حقیقت محمدی آدم علیہ السلام سے پہلے موجود تھی اور ان کے بدن میں منتقل ہوئی۔ اور پھر تدریج زمانہ باقی انبیاء کی پشتوں میں منتقل ہوئی۔ ۲۔ پہلے یہ حقیقت نوری تھی پھر اسے عرب میں صورت بشری حاصل ہوئی۔ ۳۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیا میں ابتداء نبوت ہندوستان سے شروع ہوئی۔ کیونکہ آنحضرت پشت آدم میں چنبرہ لنگا میں اترے پھر وہاں سے انتقال کر کے عرب میں بصورت بشری جلوہ افروز ہوئے۔ ان کا ایک شعر ملاحظہ ہو۔

کانت لادم ارض الہند منہ مبدا

ونیہ نور رسول اللہ مشعول

ترجمہ۔ حضرت آدم علیہ السلام پہلے ہندوستان میں اترے گئے۔ جب کہ محمد رسول اللہ کا نور ان کے اندر سے مارا تھا۔ حج الکرامۃ فی آثار القیامۃ صفحہ ۲۴

محمد یعقوب نانوتوی کا عقیدہ ۴

☆ محمد یعقوب نانوتوی جو مدرسہ دیوبند کے مدرس اول تھے اپنے قصیدہ

میموید میں نف سید الابراہیم عقیدہ نور کی تائید کرتے ہیں۔

۱۔ خدا نے نور کیا وہ تمہارا نورانی۔ کہ جس کے سامنے آئے نظر ہے غلام

وہ نور آپ کا تھا جو نبوی امانت عرض۔ سماء و ارض و جبال و شجر سبھی تمام

وہ نور غیب ہے ظاہر بشری صورت میں

کہ جیسے غم سے کسرہ کیچے اشمام

آخری شعر ملاحظہ ہو یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بشری صورت میں نور مستور تھے۔ یعنی آپکی حقیقت نور تھی اور صورت بشری تھی۔ اسی مثال کو یوں سمجھیں کہ جس طرح غم کو جسے ہم پیش کہتے ہیں کسرہ جسے ہم زیر کہتے ہیں اشمام کیا جائے۔ یعنی پیش کو اسی طرح پڑھیں کہ زیر کی صورت میں ادا ہو گیا جس

طرح منکرہ میں چھپایا جاتا ہے اسی طرح خود محمدی کو حضرت بشری میں چھپایا گیا۔

مولوی رشید احمد گنگوہی کا عقیدہ ۷۵

مولانا رشید احمد گنگوہی جو دیوبندیوں کے علوم ظاہری اور علوم باطنی میں سیکڑ بڑگ ہیں امدان میں طب کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اپنی کتاب امداد السلوک صفحہ ۷۷ فارسی میں لکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ در شان خمیب نور صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ البتہ آمدہ نزد شما از طرف حق تعالیٰ نور و کتاب مبین۔ مراد انور ذات پاک خمیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہست۔ یعنی نور سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

اسی کتاب میں فرماتے ہیں۔ بتواتر ثابت شدہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سایہ ندا شہد و ظاہر امت کہ بحر نور ہمد جسم حل سے دارند۔ تواتر سے ثابت ہے کہ آنحضرت کا سایہ ندا اور یہ ظاہر ہے کہ نذ کے بغیر ہر شے سایہ رکھتی ہے تو ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں۔

مولوی انور شاہ مرحوم کشمیری کا عقیدہ ۷۶

مولوی انور شاہ مرحوم کشمیری جو دارالعلوم دیوبند کے چیل کے مدرس دورہ حدت تھے فرماتے ہیں۔ دشعری عقیدہ الاسلام صفحہ ۲۱۹ مطبوعہ دیوبند

کا نور انجا نور حق بود و بند دیگر محجوب۔ دید و شنید آنچہ جزو کس نشید و نہ دید

آنحضرت کی مدح میں فرماتے ہیں کہ شب معراج عرش معلیٰ پر اللہ کے ہاں وہاں اللہ تعالیٰ تھا اور نور حق یعنی نور محمد یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو ہر ایا نور تھے۔ دونوں تھے اور اس نور نے جو کچھ سنایا دیکھا کسی دوسرے نے نہ دیکھا نہ سنا۔ ان کے اس عقیدہ سے مندرجہ ذیل عقیدہ اخذ ہوا۔ ۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور تھے انکی حقیقت نور ہی تھی۔ ۲۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا اور اسکی کلام سنی۔ یہ فخر کسی دوسرے کو حاصل نہیں ہوا۔

مولانا ذوالفقار علی دیوبندی کا عقیدہ ۷۷

مولوی ذوالفقار علی دیوبندی جو کہ علماء دیوبند میں بڑے فاضل ادیب شمار ہوتے اور تقریباً سب کتب ادب کے شارح یا محشی ہیں۔ تعینہ بردہ کے شعر کا ترجمہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ شعر

۷۷ وکل آیای اتی الرسول الکرام بها

فانما اتصلت من نوره بھم

ترجمہ:- ہر معجزہ جس کو رسولان کریم لائے۔ سوائے اس کے نہیں کہ وہ معجزہ ان کو صرف بدولت حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم پہنچا ہے کیونکہ آپ ہی باعث ایجاد خلق ہیں۔ اول ما خلق اللہ نور ہی۔ عطر الوردہ صفحہ ۲۲ مطبوعہ دیوبند اسی شرح بردہ شریف میں لکھتے ہیں۔

۷۷ کے ملک کردی بہ پیش آدم خالی سجود

نور نور کو بندے گرد و لعل ای ہادی

ترجمہ:- اے ہادی کل سے اللہ علیہ وسلم اگر حضرت آدم خالی میں آپ کا نور مبارک و دلالت نہ ہوتا تو فرشتے ان کو کب بچا کرتے

مولوی حسین احمد مدنی کا عقیدہ ۷۸

مولوی حسین احمد مدنی جو دارالعلوم دیوبند میں مدرس اور ناظم اعلیٰ رہے ہیں۔ وہ اپنی

کتاب الشہاب الثاقب صفحہ ۷۷ مطبوعہ دیوبند میں لکھتے ہیں۔ کہ انزل سے ابتداء جو حقیق عالم پر ہوئی میں اور ہر نئی عام ہے وہ نعمت وجود کی ہو یا اور کسی قسم کی ان سب میں آپکی ذات پاک اسی طرح پر واقع ہوئی کہ کتاب سے نور چاند میں آیا ہوا اور چاند سے نور ہزاروں آئینوں میں عکس شدہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتمتہ واسطہ جملہ کمالات عالم و عالمیاں ہے۔ یہی معنی لولا کہ لما خلقت الافلاک اور اول ما خلق اللہ نور ہی و انبیاء الانبیاء وغیرہ

کے ہیں۔ مولانا حسین احمد مدنی کے عقیدہ سے مندرجہ مذکور ثابت ہیں۔ ۱۔ تین احادیث۔ لولا کہ لما خلقت الافلاک اور اول ما خلق اللہ نور ہی۔ ان انبیاء الانبیاء کی صحت کی تائید ہوتی ہے یعنی ان کے نزدیک تینوں درجہ صحت رکھتی ہیں۔

۲۔ لولا کہ لما خلقت الافلاک یعنی اگر حضور کی حقیقت محمدیہ تمام کائنات سے پہلے تخلیق نہ ہوئی ہوتی تو کائنات کو پیدا نہ کیا جاتا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حسین احمد مدنی کے نزدیک آنحضرت خلقت میں سب سے پہلے ہیں باقی

کائنات حتیٰ کہ آدم علیہ السلام سب خلقت میں پیچھے ہیں۔ ۳۔ ان انبیاء الانبیاء الحدیث اشارہ متناق البتین کی طرف ہے اور اشارہ کنت نبیا و آدم بین الروح والجسد کی طرف ہے۔ اس سے بھی حقیقت محمدیہ

کی اولیت تخلیق ثابت ہوتی ہے۔

مولوی محمد طاہر قاسمی کا عقیدہ ۹

مولوی محمد طاہر قاسمی جو باقی زمرہ دیوبندی مولوی محمد قاسم نانوتوی کے پوتے ہیں۔

واضح طور پر لکھتے ہیں کہ سب سے اول حق تعالیٰ نے نور عقل کو پیدا کیا جس کا دُور ہونا نام حقیقت محمدیہ ہے اس کو تمام عالم کیلئے مدبہ و مشرافت بنایا۔ اسی لئے تمام فرشتوں کو ان کے آگے جھک جانا حکم ہوا جس کے بعد وہ عقل اول حقیقت محمدیہ کہے اسی لئے جس مخلوق میں یہ نور عقل نہیں جھلکا وہ مخلوق عالم کی صف اول میں جگہ نہیں پاسکتی۔ معلوم ہوا کہ نور محمدی بطحا حقیقت سب مخلوق سے اول ہے۔ اور بطحا ظہر سب کا آخر ہے۔ اسی لئے نور محمدی کا اول و آخر نور خدا ہونا تو ہر سکتا ہے لیکن اور کسی کے نور نبوت کا یہ منصب نہیں ہو سکتا نہ حضور خاتم النبیا صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نبوت کا وجود ہی تسلیم کیا جاسکتا ہے اور اگر تسلیم کیا جاتا تو اس کے یہ معنی ہیں کہ ایسے منکر گروہ نے حقیقت محمدیہ کی اولیت کا بھی انکار کر دیا ہے عقائد الاسلام قاسمی ص ۳۲ مطبوعہ ادارہ المعارف دیوبند۔ خلاصہ ۱۔ نور محمدیہ یا حقیقت محمدیہ سب پہلی مخلوق نہیں اسے حدیث اول ماخلق اللہ نور علی کی تصدیق ہوئی۔ حقیقت محمدیہ تمام عالم کیلئے مدبہ عالم کی حیثیت رکھتی ہے۔ حقیقت محمدیہ اول و آخر ہے۔ اس پہلے کوئی مخلوق نہ تھی۔ اور صورت کے لحاظ سے سب آخری بنی ہیں نہ ان کی اولیت کا انکار کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی آخریت کا۔ حقیقت کے لحاظ سے سب پہلے بنی ہیں اور صورت بشری کے لحاظ سے سب آخری بنی ہیں۔

قاری محمد طیب دیوبندی کا عقیدہ ۱۰

قاری محمد طیب دیوبندی موجودہ زمانہ کے دیوبندیوں کے مقدّم شخص قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند نور الدین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا اقرار کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ آپ یعنی بنی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک اجمال مبارک اور حقیقت پاک سب ہی نور ہیں۔ سب میں نورانیت اور جاذبیت نظر آتی ہے۔ بات کہتے وقت ترجمہ حدیث ایک دانتوں سے نور چھٹا نور نظر آتا۔ بنی مبارک (ناک) کا نور کی وجہ سے بلند محسوس ہوتا۔ چہرے مبارک کی چمک دمک میں سورج جیسا محسوس ہوتا۔ بعض حدیث کا ترجمہ شمس صغریٰ فی وجہہ۔ آپ کے چہرہ مبارک کا مقابلہ کر کے صحابہ کا آپ کے چہرہ مبارک کے نور کو چاند پر فوقیت دینا۔ اور حقیقت محمدیہ کو حدیث میں نور کہا جانا۔ سب اسی کی علامت اور آثار ہیں۔ عقائد نبوت

ص ۳۹ وصف جلالہ۔ قاری صاحب کے عقیدہ سے (یعنی) حقیقت محمدیہ کو حدیث میں نور کہا گیا یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک اول ماخلق اللہ نور علی حدیث صحیح ہے۔ اور حقیقت محمدیہ کی تخلیق تخلیق اول ہے۔

محمد ادریس کاندھلوی کا عقیدہ ۱۱

مولوی محمد ادریس کاندھلوی دیوبندیوں کے مشہور و معروف عالم اور فن ادب میں ممتاز مقدمہ مقامات حریری کے مؤلف اپنی کتاب عقائد الاسلام ص ۳۲ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں لکھتے ہیں۔

آپ اول شد پدید از حبیب غیب

بود نور پاک ادبے یسج رب

اس شعر سے تصدیق ہوتی ہے کہ اول ماخلق اللہ نور علی حدیث ان کے نزدیک صحیح حدیث ہے۔ محمد ادریس کاندھلوی ہی کتاب بشائر البیت ص ۳۲ میں لکھتے ہیں کہ قرآن کریم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور قرآن مجید کو نور میں کہا گیا ہے۔

قاری صاحب کا عقیدہ ۱۲

قاری محمد طیب دیوبندی ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں۔ آفتاب نبوت

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان صرف بنی ہونا ہی نہیں کیونکہ یہ شان قدّم شرک کے طور پر بنی میں موجود ہے۔ نیز ان تمام نجوم ہدایت یعنی انبیاء علیہم السلام سے کمالات نبوت میں محض اضافی طور پر کچھ زیادہ یافتہ ہونا بھی نہیں۔ کیونکہ یہ تفاضل اور فرق مراتب اور انبیاء میں بھی قائم ہے جیسے قول باری تعالیٰ تِلْكَ الرُّسُلُ اَلَا يَتَذَكَّرُ اُولٰٓئِكَ۔ بلکہ آپ اصل امتیازی وصف یہ ہے کہ آپ نور نبوت میں سب انبیاء کے مربّی ہیں۔ ان کے حق میں مصدر فیض اور ان کے انوار کمال کی اصل ہیں۔ اس لئے اصل میں بنی آپ ہیں اور دوسرے انبیاء علیہم السلام اصل سے نہیں بلکہ آپ کے فیض سے بنی ہوئے ہیں۔ ان مقدّمین سابقین (انبیاء کرام علیہم السلام) یا کمال و حقیقت ان کے جوہر دل کی صفائی اور شفافیت اور استعداد اودان کی باطنی استعداد اول

کافر کی کہنا ہے کہ جو نبی ان کے قلوب صافی اور ارواح طاہرہ کے سامنے آفتاب نبوت سرور دو عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا نورانی چہرہ آیا انہوں نے اس کی ساری شنائیں قبول کر لیں۔ اور خود تہذیب و تمدن کو وہ روشنی پہنچانی شروع کر دی پس آپ ان سب حضرات انبیاء کے حق میں مرتبی اور اصل نور ثابت ہوئے ہیں یہی وجہ ہے کہ آپ نے اپنے کو نبی اُمت ہی نہیں کہا بلکہ نبی الانبیاء بھی فرمایا ہے جیسے کہ روایت حدیث میں مصرح ہے پس جیسے آپ اُمت کے حق میں نبی اُمت ہونے کی وجہ سے مرتبی ہیں ویسے ہی نبیوں کے حق میں جو نبی انبیاء ہونے کے مرتبی ہیں۔ حضور کی شان محض نبوت ہی نہیں نکلتی بلکہ نبوت بخش نکلتی ہے کہ جو بھی نبوت کی استعداد پایا ہوا آپ کے سامنے آیا نبی ہو گیا۔ اور اس طرح نور نبوت آپ ہی سے چلا اور آپ ہی پر لوٹ کر ختم ہو گیا۔ اور یہی شان خاتم کی ہوتی ہے۔ کہ اسی سے اس کے وصف خاص کی ابتداء بھی ہوتی ہے اور اسی پر انتہا بھی ہوجاتی ہے۔ اسی لئے ہم آپ کو وصف نبوت کے لحاظ سے صرف نبی ہی نہیں کہیں گے بلکہ خاتم النبیین کہیں گے کہ آپ ہی پر تمام انوار نبوت کی انتہا ہے جس سے آپ متہلکے نبوت ہیں۔ آپ ہی سے نبوت چلتی ہے۔ اور آخر کار آپ ہی پر سکون کرتی ہے پس آفتاب کی تمثیل سے آفتاب نبوت کا مبد بھی ثابت ہے۔ اور منتہا بھی۔ نبوت میں اول بھی نکلتا ہے۔ اور آخر بھی۔ فاتح بھی اور خاتم بھی۔ چنانچہ آپ نے اپنی نبوت کی اولیت کا اعلان ان الفاظ میں فرمایا۔

”کننت نبیاً و ادم بین الروح والجسد“

جس سے واضح ہے کہ آپ انبیاء کے حق میں ممتاز و اصل کے ہیں۔ باقی انبیاء آپ کی نسبت فرع کے ہیں۔ ان کا علم اور خلق آپ کے فیض سے ظہور پذیر ہوا۔ آفتاب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم از قاری طیب دیوبندی

قاری محمد طیب کا عقیدہ ۳۱۳

قاری محمد طیب دیوبندی ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں۔ کہ طبعی طور پر آفتاب کے سلسلہ میں سب سے پہلے اس کا وجود اور خلقت ہے جس سے اُسے اپنے سے متعلقہ مقاصد کی تکمیل کا موقع ملتا ہے۔ اگر وہ پیدا نہ کیا جاتا تو عالم میں چاندنی اور روشنی کا وجود ہی نہ ہوتا اور کوئی بھی دنیا کو نہ پہچانتا۔ گویا اُس کے آنے کی صورت میں نہ صرف یہی کہ وہ خود ہی پہچانا جاتا ہے۔ دنیا کی کوئی چیز بھی پہچانی جاتی۔ ٹھیک اسی طرح اس روحانی آفتاب (آفتاب نبوت) کے سلسلہ میں اولاً حضور کی پیدائش ہے اور آپ کا اس ناموتی دنیا میں تشریف لانا ہے۔ اس کو ہم اصطلاحاً ولادت با سعادت یا میلاد شریف کہتے ہیں۔ اگر آپ دنیا

میں تشریف نہ لاتے۔ تو نہ صرف یہی کہ آپ نہ پہچانے جاتے۔ بلکہ عالم کی کوئی چیز بھی اپنی غرض و غایت کے لحاظ سے پہچانی جاتی محمد نہ ہوتے تو کچھ بھی نہ ہوتا۔ آفتاب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ خدا کے ہیں پیارے محمد نبی
ہوئے اُن کی خاطر سے پیدا کبھی

حیات وحید الزمان صف ۱۲

۲۔ میں نے اس رسالہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانی حقیقت عقلی اور قلبی دلائل سے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ کیونکہ میرا عقیدہ ہے کہ سرور کائنات فخر موجودات حقیقت کے لحاظ سے نور محض ہیں صرف آپ کی ظاہری صورت بشری ہے۔ میں نے اہل السنۃ والجماعت الیرلونیہ کے عقیدہ کی ترجمانی کی ہے اور اپنے اس عقیدہ میں مندرجہ بالا دیوبندی حضرات علماء کو بھی شریک پایا ہے۔ انہوں نے اپنے اس عقیدہ کو مخلصانہ طور پر اظہار کیا ہے نہ کہ متناقضانہ طور پر نفوذ یا اللہ من ذالک۔ اس سلسلے میں کہہ سکتا ہوں کہ اہل السنۃ والجماعت کے دو عظیم فرقہ بریلوی اور دیوبندی اس امر پر متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نور آپ کی حقیقت ہے۔ آپ کی بشریت ظاہری ہے۔ جو صورت اور لباس کا حکم رکھتی ہے۔ یہ نورانی حقیقت آدم علیہ السلام سے ہزاروں سال پہلے تخلیق ہوئی اور اسی نورانی حقیقت سے باقی ساری مخلوق پیدا ہوئی۔ عرش و فرش کا وجود ملک و انس کا وجود جنت و دوزخ سب کا وجود اسی سے ہوا۔ آدم علیہ السلام سے پہلے یہ حقیقت نورانی عرش و فرش و کرسی کی طرح موجود تھی۔

جبریل کی عمر

ترجمہ جبریل امین کی زبانی اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی مدنی تاجدار حبیب کردگار صلی اللہ علیہ وسلم کے مشہور و معروف صحابی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ سرور کائنات نے جبریل امین سے پوچھا کہ عورت جن اسنین تمہاری عمر کتنے سال ہے۔ تو جبریل علیہ السلام نے عرض کیا۔ میں بہت زیادہ تفصیل سے اپنی عمر کا اندازہ نہیں لگا سکتا۔ البتہ آنا جاتا ہوں۔ کہ چوتھے حجاب میں ایک ستائہ تھا (جیسا ابھی تک آدم علیہ السلام پیدا نہیں ہوئے تھے)۔

یطلع فی کل سبعین الف سنة مرة وثینة اشین وسبعین الف مرة - وہ ستارہ ہر ستارہ ہر سال کے بعد طلوع ہوتا تھا۔ میں نے اس ستارہ کو بہتر ہزار بار دیکھا ہے۔ ^{مترجم نے فرمایا وہ ستارہ میں ہوں۔} اب اظہر من الشمس ہے کہ نبی کریم روؤں ویم علیہ افضل الصلوات والتسلیم کی ذات والامصفات سیدنا آدم علیہ السلام سے بہت پہلے موجود تھے۔ لہذا اپنی حقیقت بشری نہیں کیونکہ بشریت کی ابتداء مرکا آدم علیہ السلام سے ہوئی۔ اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے اپنے رب کریم جل جلالہ کی عزت کی قسم کہ وہ ستارہ میں ہی ہوں۔ سیرت حمیدہ صفحہ ۴۹ - جواہر الہام ص ۱۱۰ تاریخ کبیر از امام نجاشی

روح البیان صفحہ ۹۴

عبدالحی لکھنوی کا عقیدہ ۱۴

عبدالحی لکھنوی کا عقیدہ عبدالحی لکھنوی جو دیوبندیوں اور دہلیوں کے نزدیک ملکہ اور شہید ہیں قضا انہیں کہ بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب دھوپ میں اور چاندنی میں چلتے تھے تو آپ کا سایہ نہ ہوتا۔ کیونکہ سایہ کیف ہوتا ہے اور آپ کی ذات مر سے قدم تک ٹوٹے۔ التعلیق العجیب صفحہ ۱۳۔

فخر الدین رازی کا عقیدہ ۱۵

امام فخر الدین رازی کا عقیدہ۔ ان (املا شکستہ) امر و بالسیجود لادم لاجل ان نور محمد علیہ السلام عجیب تھے۔ تفسیر کبیرہ صفحہ ۳۰ - جواہر الہام صفحہ ۴۰ - ترجمہ آدم علیہ السلام کے سامنے فرشتوں کو سجدہ حکم اس لئے دیا گیا کہ آنحضرت کا نور ان کی پیشانی میں تھا۔

علامہ عبد الغنی نابلسی کا عقیدہ ۱۶

عبد الغنی نابلسی کا عقیدہ۔ قد خلق کل شی من نور صلی اللہ علیہ وسلم کما و فی الحدیث (یعنی حدیقہ خدیہ طریقیہ محمدیہ)۔ ہر چیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نور سے پیدا ہوئی۔ جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہوتا ہے۔

ابن حجر مکی کا عقیدہ ۱۷

ابن حجر مکی کا عقیدہ۔ انہ صلی اللہ علیہ کما ان نور انہ ادا مشی فی الشمس والقمر لا ینظر لظلم لانہ لا ینظر الا لکشف و هو صلی اللہ علیہ وسلم

قد خلاصہ اللہ من سائر الکشافات الحماقیہ وصورہ نورہا فلا ینظر لہ ظل اصلا شرح قصیدہ ہمزویہ (افضل القری)۔ (ابن حجر مکی)۔ ترجمہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے نور محض بنایا جب وہ دھوپ یا چاندنی میں چلتے تو آپ کا سایہ نہ ہوتا کیونکہ سایہ کیف چیزوں کا ہوتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے تمام بدن کی کثافتوں سے پاک کیا تھا۔ اس لئے آپ کا ہرگز سایہ نہ ہوتا۔

امام غزالی کا عقیدہ ۱۸

امام غزالی علیہ الرحمۃ کا عقیدہ۔ امام الہمام محمد غزالی علیہ السلام تو آپ نے نور محمد کے بیان کا مستقل باب قائم کیا ہے جس سے صاف واضح ہے کہ وہ آنحضرت کی نورانیت کے قائل تھے۔ کتاب دقائق الاخبار مصنفہ (امام غزالی)۔

علامہ اسماعیل حقی تفسیر روح البیان کا عقیدہ ۱۹

علامہ اسماعیل صاحب تفسیر روح البیان کا عقیدہ۔ قد اتفق اہل نقادہ والشہود علی ان اللہ خلق جمیع الانبیاء من نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم

تفسیر روح البیان صفحہ ۱۳۹ جلد سوم۔

علامہ جلال الدین سیوطی کا عقیدہ ۲۰

علامہ جلال الدین سیوطی کا عقیدہ۔ جلال الدین امام المحدثین اپنا اور ابن سبع کا عقیدہ بیان فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔ قال ابن سبع من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ظل کان لا یقع علی الارض وانہ کان نوراً خصائص الکبریٰ ترجمہ۔ ابن سبع کہتے ہیں۔ کہ دھوپ میں آپ کا سایہ زمین پر نہ پڑتا کیونکہ آپ نور ہیں۔

علامہ زر قانی کا عقیدہ ۲۱

علامہ زر قانی کا عقیدہ۔ عمدۃ المحدثین علامہ محمد بن عبد

الباقي زرقاني قدس سره فرماتے ہیں۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اول ما خلق اللہ نوراً کے مطابق کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرا نور پیدا کیا ہے اور اسی لئے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو نور بنایا ہے۔

اور سب سے پہلے پیدا کیا ہے۔ آپ کو نور الانوار والوالادواح کہا جاتا ہے۔ زرقانی صفحہ ۲۷ ج ۱ مطبوعہ مصر

علامہ زرقانی دوسری جگہ لکھتے ہیں۔ حدیث کُنت اول البیتین فی الخلق یعنی تخلیق کے لحاظ سے میں

سب نبیوں سے پہلے ہوں کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ کہ لخلق نورہ قبلہم۔ کیونکہ آپ کا نور

نبیوں سے پہلے پیدا ہوا۔ زرقانی شریف صفحہ ۱۶۲ ج ۳ ابرار الحقیقۃ المجدیۃ من انوار الصمدیت

کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ہی عین النور الاحدیۃ المشار الیہ بقولہ علیہ الصلوۃ

والسلام اول ما خلق اللہ نوراً کی کافی حدیث جابر عند عبد الرزاق معنی یا جابر

ان اللہ تعالیٰ قد خلق قبلک الاشیاء نوراً بنیائک من نورہ۔ اس سے مراد نور احمدی ہے کیونکہ

حضرت کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث اسنادہ کرتی ہے۔ کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے میرے نور کو پیدا کیا جیسا

عبد الرزاق والی معنوی حدیث دلالت کرتی ہے۔ کہ اے جابر اللہ تعالیٰ نے سب اشیا سے پہلے میرے نبی کے

نور کو اپنے نور سے پیدا کیا۔ زرقانی صفحہ ۲۷ ج ۱۔ ہ خلاصہ کلام زرقانی رحمۃ اللہ علیہ جابر کی حدیث اور

اول ما خلق اللہ نوراً کی حدیث دونوں سے مراد حقیقت محمدیہ ہے جسے نور سے تعبیر کیا گیا ہے حقیقت محمدیہ

سب اشیا سے پہلے پیدا کی گئی تمام کائنات اُس کے بعد پیدا ہوئی۔ پھر لکھتے ہیں لان وجہہ صلی اللہ علیہ

وسلم کان شدید النور بحیث یقع نورہ علی الخلق اذ اقامہا۔ ترجمہ آپ کا چہرہ اس قدر نورانی

تھا کہ جب اس کی نورانیت دیواروں پر پڑتی تو دیواریں جھک اٹھتیں۔ زرقانی صفحہ ۲۱ ج ۶۔

تھا کہ جب اس کی نورانیت دیواروں پر پڑتی تو دیواریں جھک اٹھتیں۔ زرقانی صفحہ ۲۱ ج ۶۔

ملا علی قاری کا عقیدہ ۲۲

ملا علی قاری کا عقیدہ۔ سید محمد بن ملا علی قاری رحمۃ الباری۔

اما نورہ علیہ الصلوۃ والسلام فہو فی غایتہ من الظہور شرقاً وغرباً واول ما خلق

اللہ نورہ وسماء فی کتابہ نوراً۔ نور محمدی شرقاً وغرباً ظہر ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کے

نور کو سب سے پہلے پیدا کیا۔ اور قرآن میں آپ کا نام نور رکھا۔ موضوعات کبیر صفحہ ۷۔

قاضی عیاض کا عقیدہ ۲۳

قاضی عیاض کا عقیدہ۔ انہ کان لاطل شخصہ فی شمس ولا قمر

کان نوراً۔ ترجمہ: آپ کا سایہ نہ تھا کیونکہ آپ نور ہیں۔ الشفاء صفحہ ۲۴۲ مطبوعہ مصر۔

علامہ خاچی کا عقیدہ ۲۴

علامہ احمد شہاب الدین الخاچی المصری علیہ الرحمۃ اپنا عقیدہ تحریر فرماتے

ہیں۔ کان نورہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جہاہ آباءہ من ادم الی ابیہ عبد اللہ وھو نور جہی کانقر

فی لیلۃ انطماء۔ شرح الشفاء صفحہ ۱۱۱۔

علامہ حلبی کا عقیدہ ۲۵

علامہ علی بن برکاتین علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ اذا مشی فی الشمس والقمر

لا ینور لہ صلی اللہ علیہ وسلم ظل لانہ کان نوراً۔ ترجمہ: جب آپ دھوپ یا چاندنی میں

چلتے تو آپ کا سایہ نہ تھا کیونکہ آپ نور ہیں۔ سیرت حلبیہ صفحہ ۳۱۸ ج ۳ مطبوعہ مصر۔

علامہ سخاوی کا عقیدہ ۲۶

علامہ سخاوی شمس الدین ابو الخیر محمد بن عبد الرحمن سخاوی تحریر فرماتے ہیں۔ لاطل

بشخصہ فی شمس ولا قمر لانہ کان نوراً۔ ترجمہ: آپ کا سایہ نہ تھا۔ کیونکہ آپ نور ہیں! القضاۃ الحسنۃ

علامہ سلیمان جزولی کا عقیدہ ۲۷

علامہ سلیمان جزولی صاحب کتاب دلائل الخیرات شریف میں بارگاہ سرور کائنات

صلی اللہ علیہ وسلم میں درود بھیجنے کا ہدین نورانی نقاب سے پیش کرتے ہیں۔ (اللہم صل علی سیدنا انور الانوار

وسر الاسماء)۔ ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کائنات کے تمام انوار کا منبع ہیں آپ نے آنحضرت کے اسماء میں

دور بھی لکھا ہے۔ سید سلیمان جزولی کے متعلق اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں۔ کہ آپ کے وصال کے ستر سال

بعد بلاد سنوسن آپ کی قبر سے نعر مبارک کو مرکز نقل کیا گیا۔ تو آپ کو ایسا ہی پایا گیا جیسے دفن کیا گیا تھا

آپ کے حالات میں زمین نے کوئی اثر نہ کیا تھا۔ اور طول زمانہ نے کوئی تغیر پیدا نہ کیا۔ سرور وار بھی میں خط بناتا

یا اصل کی ضرورت نہیں۔ اس کی توثیق شان ہے۔

۷۔ کھتری خلعت کہ بدہ در ثواب

برقزاید بر طراز آفتاب

یعنی سب کے لیے خلعت کہ اللہ تعالیٰ ثواب بخشے وہ آفتاب کے نقش و نگار سے بہتر ہے تو جیسا پھر نور سے
اللہ علیہ وسلم کی شان کا کیا ٹھکانہ خرب سمجھ لو۔ کل مشنوی صفحہ ۵۵۵ فقرہ چہارم مطبوعہ تھانہ بھون۔

علامہ صاحب تفسیر حسینی کا عقیدہ ۳۳

علامہ حسین الدین کا تفسیری صاحب تفسیر حسینی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

وہ ترجمہ کی تفسیر نور است کہ اول چیز کے حق تعالیٰ و سبحانہ بر قدم از ظلمات کہہ عدم وجود آوردہ نور دے صلے

اللہ علیہ وسلم ترجمہ: آنحضرت کو نور نام رکھنے کا سبب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے آنحضرت کا نور پیدا فرمایا
اور عدم کے اندھیرے سے اللہ تعالیٰ نے اپنے نور انبی سے آنحضرت کا نور پیدا فرمایا۔ آپ کی پیدائش کے بعد تمام

کائنات کو آپ کے لئے ظاہر فرمایا۔ اول ما خلق اللہ نوری۔ بعد ازاں عالم ایوانے ظہور اور موجود گرائید۔

۷۔ نور اوچوں اصل موجودات بود

ذات اوچوں معطی ہر ذات بود

ترجمہ: جب آنحضرت کا نور تمام کائنات کا اصل ہے تو گویا وہی سب کو وجود عطا کرنا والا ہے۔ تفسیر حسینی

فارسی صفحہ ۱۹ مطبوعہ نکلشور۔

شیخ سعدی علیہ السلام کا عقیدہ ۳۱

شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کا عقیدہ: شیخ مصلح الدین سعدی اپنا عقیدہ پیش

کرتے ہیں۔ ۷۔ غلبے کہ چرخ فلک طور دوست

ہمہ نور کا پرتو نور دوست

ترجمہ: آنحضرت جو اللہ تعالیٰ کے جہللام ہوئے بجائے پہاڑ طور کے ان کا طور آسمان بنا اور تمام نورانی

ذرات ان کی ذات نورانی کا عکس ہیں۔ بوستان سعدی

شیخ عطار کا عقیدہ ۳۲

۱۰۱

شیخ عطار کا عقیدہ: شیخ فرید الدین گیلانی کتاب پند نامہ اور منطق الطیر

درس نظامی میں پڑھائی جاتی ہیں۔ ان کا عقیدہ بھی یہی تھا کہ آنحضرت نور ہیں۔ جیسے کہ دیوبندیوں کی معتد شخصیت
ادرس کا نہ صدیقی ان کے یا شمار اپنی کتاب عقائد الاسلام میں نقل کئے ہیں۔ ان سے عیاں ہے۔

۷۔ آفتاب شرع دریائے یقین

نور عالم رحمتہ للعالمین

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دین کا سورج اور یقین کا دریا ہیں۔ تمام کائنات کیلئے نور اور رحمت ہیں

۷۔ آنچہ اول شد پدید از سبب غیب

بود نور پاک او بے یقین

ترجمہ: گریبان غیب سے جو سب سے پہلے نمودار ہوا۔ بلاشبہ وہ آپ ہی کا نور مبارک تھا

علامہ جامی علیہ الرحمۃ کا عقیدہ ۳۳

علامہ عبد الرحمن جامی جن کی کتاب جامی شرح کا فہرہ تمام دینی مدارس میں

پڑھائی جاتی ہے۔ ہر عالم جن کو اللہ نے دلائل علامہ جامی کا مہربان منت ہے۔

۷۔ فصلی اللہ علی نور کز و شد نور با پیدا

زمین و درخت اور اس کن فلک و عشق او شیدا

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اس نورانی ذات پر نازل ہوں۔ جس کے نور سے کائنات کی تمام نورانی شخصیات پیدا

ہوئیں۔ کلیات جاتی۔

علامہ یوسف بنہانی کا عقیدہ ۳۴

علامہ یوسف بنہانی جن کی منقبت میں دیوبندیوں کے مشہور مولوی محمد

میان حدیقی جامعہ مدینہ لاہور والے لکھتے ہیں۔ کہ علامہ یوسف بنہانی جو پھر مولوی محمدی ہجری کے اوائل کی ایک فاضل اور

لگاتار معزز شخصیت ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے آپ کو الہامانہ عشق تھا۔ اس کی حرارت

اُن کی تحریروں میں عیاں ہے۔ یہ انورہ رسول سے عشق اور محبت کا اعجاز تھا جس نے آپ کے قلم سے ہزاروں صفحات
آغوش کی سیرت اور اخلاق حسنہ پر تحریر کر دیئے۔ شمائل رسول صف ۹ مطبوعہ لاہور۔

علامہ نہہانی نے اپنے عقیدے کا اظہار اس طرح فرمایا۔

ے دھونوں الانوار اصل البرایا

حین لا ادم ولا حوا !

ترجمہ :- وہ نورِ ذات جو مقام نورِ ذوات اور تمام کائنات کا نور و اصل ہیں۔ وہ نورِ شخصیت موجود
تھی جب آدم اور حوا بھی موجود نہ تھے طیب السفرانی ص ۱۷۰ سید الانبیاء صف ۱۷۰
فرمایا کَانَ اِذَا تَبَسَّمُ فِی اللَّیْلِ اَضَاءَ الْبَیْتِ۔ جواہر البحار صف ۴۲۔

ترجمہ :- جب آپ تبسم فرماتے تو نور سے مکان روشن ہو جاتا۔ پھر فرمایا اِنَّہٗ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَامُ کَانَ لَا ظِلَّ
لشخصہ فی شمس ولا قمر لانه کَانَ نوراً۔ ترجمہ :- ایک جسم مبارک کا سایہ دھوپ اور چاندنی میں نہ تھا
کیونکہ آپ نور ہیں۔ جواہر البحار صف ۱۷۰ پھر لکھتے ہیں اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللہُ نُورُوْہُ وَہُنَّ خَلَقَ الْخَلَائِقُ
کلہا۔ ترجمہ :- اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے اپنی نورِ حقیقت پیدا کی پھر اس سے تمام کائنات کو پیدا کیا۔ الدلائل
الواضحات صف ۱۷۰ برہانہ دلائل الخیرات

علامہ دحلان کا عقیدہ ۳۵

برہانہ دلائل الخیرات۔ علامہ احمد دحلان زینی مکی علیہ الرحمۃ بارگاہ مصطفوی میں

عقیدہ پیش کرتے ہوئے عرض گزار ہیں۔

ے لَآ اِلٰهَ اِلَّا خَلْقُ نُوْرٍ کَانَ قَدْ مَا

مِنَ عَرْشِ الرَّحْمٰنِ ثُمَّ وَثَمًا

حَلَّ نُوْرٍ بِظَهْرِ اَبِیْہ

اَدَمَ ثُمَّ فِی کَرَامِ بَنِیْہ

ترجمہ :- آپ نورِ قدیم سب سے پہلے پیدا ہوئے۔ اسی سے عرش پیدا ہوا۔ پھر آپ کا نور آدم علیہ السلام

کے جید میں آتا پھر ان کے انبیاء کرام میں منتقل ہوتا چلا آیا۔ افضل الصلوٰۃ صف ۲۔ علامہ دحلان وہ
شخصیت ہیں جن کے متعلق دیوبندیوں کے مقتدر مولوی عاشق علی میمن نے لکھا ہے کہ مولوی خلیل احمد انیسوی
نے پہلے سفر حج جو کہ فرض تھا مکہ میں شیخ المشائخ مولانا الشیخ دحلان مفتی ثانیہ سے روایت و اجازت حدیث
حاصل کی۔ تذکرۃ الخلیل صف ۲۸۔

میاں محمد جمیلی کا عقیدہ ۳۶

☆ میاں محمد زورم کھڑی شریف دانے جو مشہور و معروف کتاب سیف الملوک کے
مصنف ہیں اور مقام ولایت میں بہت اونچی مقام رکھتے ہیں حضور پر نور کی نورانیت کا تذکرہ عجیب دلکش
انداز میں کرتے ہیں۔ اپنے عقیدہ کا اظہار فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔ پنجابی اشعار

ے نور محمد روشن آتا آدم جدوں نہ ہر یا

اول آخر دہیں پاسیں اوٹا مل کھلوا

کڑی عرش نہ لوح قلم نہ سحر چمن تارے

تدوین دی نور محمد والا دینا سی چمکارے

کچھ نور سے دے نوروں اُس دانور حضوروں

اُس نور تخت عرش و ایلایا موی نوروں کوہ نوروں (سیف الملوک)

استغاثہ ۱ :-

☆ استغاثہ برائے طلب امانت و شفاعت بدرگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم

يَا شَفِيعَ الْعِبَادِ خُذْ بِيَدِيْ اَنْتَ فِی الْاَضْطِرَارِ مُعْتَمِدِيْ

دست گیری کیجئے میرے نبی کشمکش میں تم ہی ہر میرے نبی

لِیْسَ لِيْ مُلْجَاؤُ سِوَاكَ اَعِثْ مَسْتَنِیْ الْقُرْسُیْدِیْ سَنَدِیْ

جز تمہارے سے کہاں میری پناہ فوج کلفت محمد یہ آ غالب ہوئی

عَشْنِیْ التَّهَرُّیْ اَبْنُ عَبْدِ اللّٰہِ کُنْ مَعْنَا فَاَنْتَ لِيْ مَلَدِیْ

ابن عبداللہ زمانہ ہے خلافت
لَيْسَ بِي طَاعَةٍ وَلَا عَمَلٍ
کچھ عمل سے اور نہ طاعت میری اس
يَا رَسُولَ اللَّهِ جَاءَتْ بِي
میں ہو بس اور آپ کا دریا رسول
جَدُّ بَلْقِيَاكَ فِي النَّامِ وَكُنْ
خواب میں چہرہ دکھا دیجئے مجھے
أَنْتَ عَافٍ أَبْتَخَلِّقُ اللَّهَ
درگزر کرنا خطا و عیب سے
رَحْمَةً بِلْعِبَادٍ قَاطِبَةً
سب خلافت کیلئے رحمت ہیں آپ
لَيْتَنِي كُنْتُ شَرِبْتُ طَيْبَتَكُمْ
کاش ہوجاتا مدینہ کی میں خاک
فَاصْلِي عَلَيْكَ بِالتَّسْلِيمِ
آپ پر ہوں رحمتیں بے انتہا
لِعِبَادِ الرِّقَابِ وَالْأَنْفَاسِ
جس قدر دنیا میں ہیں ریت اور راس اور بھی ہے جس قدر روئیدگی
وَعَلَى الْأَلِ كُلِّهِمْ أَبَدًا
اور تہا ہی آل پر اصحاب پر
تابقائے عمر وابر آخروی

از مفتی الہی بخش کاندھلوی مہوپالوی شہر الطیب صفحہ ۱۸۷ مطبوعہ المراجہ سعید مکتبی -

استغاثہ ۲

وَآخِرُ مَنْ شَكَّلَكَ - اسی قسم کا ایک اور استغاثہ
جہاز امت کا کر دیا ہے آپ کے ہاتھوں بس اب ڈباؤ یا تراؤ یا رسول اللہ
پھنسا ہوں بے طرح گرداب غم میں ناخدا ہو کر میری کشتی گمارے پر لگاؤ یا رسول اللہ
شیعہ عاصیاں ہو تم و مسیدہ یکساں ہو تم تمہیں جھڑب کہاں جاؤں تاؤ یا رسول اللہ
ازیر و مرشد بزرگان دیوبند حاجی ابدال اللہ ہاجر مکتی - گلزار معرفت صفحہ ۱ مطبوعہ دیوبند -

استغاثہ ۳

وَآخِرُ مَنْ شَكَّلَكَ - اسی قسم کا ایک اور استغاثہ
کالی کھلی والے آقا ذرا خبر لے؟ منجھد ہاں میرے پیر خیر الانام اپنا
اے ناخدائے امت اب آن کر تراؤ عالم سے ورثہ شاہا منٹھے نام اپنا
از سردار الوہاب محمد بیہ مولوی شہداء اللہ امرتسری اخبار اہل حدیث صفحہ ۷ جولائی ۱۹۶۶ء

استغاثہ ۴

وَآخِرُ مَنْ شَكَّلَكَ - اسی قسم کا ایک اور استغاثہ
میں بھی ہوں اُن کی چشم شفاعت کا نظر اے چاہہ ساز میں بھی ہوں سیمیا مصطفیٰ
از فاضل نجدیہ سراج عرفانی ابن خیر الوہاب محمد حسین گوجا مکتی الاعتصام لاہور (۱-۷) - ۵۷

استغاثہ ۵

وَآخِرُ مَنْ شَكَّلَكَ - اسی قسم کا ایک اور استغاثہ
مدد کر اے کم احمدی کہ نہیں تیرے برا مجھے قاسم بکس کا کوئی حامی و چاہہ کار
از محمد قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند - قصائد قاسمی - صفحہ ۵ مطبوعہ دیوبند -

استغاثہ ۶

وَآخِرُ مَنْ شَكَّلَكَ - اسی قسم کا ایک اور استغاثہ

۱۰۶
بدیہی، چورسہی مجرم و ناکارہ سہی۔ اے وہ کیسا ہی سہی ہے تو کیا تیرا
میں کیا میرے غصیاں کی حقیقت کتنی! مجھے سے سولا لاکھ کوہے کافی اثرا تیرا

از کتاب الحروف منور، مشاعہ عقیقہ ۱۹ اگست ۱۹۸۶ء

ہو تجلیانہ، محفرت احمد رضا بریلوی نے حقیقہ نے جو کچھ لکھا علومِ نیت سے لکھا۔ راہِ صواب اختیار کیا۔
حدِ اعتدال سے ذرا بھر نہیں ہٹا۔ اللہ تعالیٰ میری اس سعی کو قبول فرمائے اور اخروی زندگی میں میری نجات کا
ذلیعہ بنائے۔ اے اللہ اس نورِ حقیقت کے طفیل صلا اللہ علیہ وسلم دنیا میں میرے گناہ ڈھلنے رکھنا اور
آخرت میں مغفرت فرمانا۔ میرے اس مخفیہ راہ کو شرف قبولیت انا مخلصا۔ تاکہ لوگ سے شوق سے پڑھیں۔
اور عالمی کیلئے تاقیامت صدقہ جاریہ رہے۔ آمین شو آمین

کاتبہ مبارکہ سلطان علی دہلوی
حکموالے

الف

کتاب حقیقتِ محمدیہ کا

دوسرا حصہ علمِ النبی الکریم

مسئلہ علمِ الرسول

از روعے قرآن مجید

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رسالہ مسئلہ علم غیب رسول صلی اللہ علیہ وسلم

عقیدہ :- متعلقہ بعلم الہی از دوائے قرآن مجید۔

علم الہی غیر متناہی ہے۔ انہی ابدی ہے۔ غیر مکتبہ ہے۔

پہلا رکوع ۲ قل لو کان البحر الخ

پہلا رکوع ۱۲ ولوان ما فی الارض الخ

عقیدہ :- متعلقہ بعلم الرسول صلی اللہ علیہ وسلم۔

متناہی غیر ازلی غیر ابدی مکتبہ ہے جس کی ابتداء بعد بعثت ہے۔ بذریعہ الہام الہی وروایہ صادقہ و بذریعہ تکلم

بالحق تعالیٰ در شب معراج وغیرہ و بذریعہ وحی جبریل علیہ السلام۔

پہلا رکوع ۱ قل ما کنتم یبدعنا الخ

پہلا رکوع ۶ وما کان لیشرف یکلمک الخ

تفصیل عقیدہ بعلم الہی و علم الرسول صلی اللہ علیہ وسلم۔

اللہ تعالیٰ کا علم سچا ہے جس کی ابتداء اتنا نہیں۔ اتنا ابدی

ہے کیا انبیاء و کیا اولیاء ان کا علم اللہ تعالیٰ کے علم کا ایک قطرہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم محدود ہے

جو زمانہ نبوت سے شروع ہوا۔ اور تا اتمام اسباب علم الہام۔ روایہ صادقہ تکلم باللہ و وحی جبریل بڑھتا رہا۔

یعنی آپ کا علم بدخلاق سے تا قیام الساعة جمیع کائنات کو حاوی ہے آپ کا علم ملک اور وقت ہے جس چیز

کی طرف آپ توجہ فرماتے ہیں وہ چیز آپ کے سامنے بصورت معلوم حاضر ہوتی ہے جیسے شب معراج

کی صبح مسجد اقصیٰ وغیرہ آپ کے پیش نظر ہے۔

ب

عرض حال

یہ رسالہ مختصر صرف قرآنی آیات سے دلائل پیش کر کے لکھا گیا ہے۔ اس لئے رسالہ میں احادیث، اقوال مفسرین و متقدمین پیش نظر نہیں۔ لہذا اس کو سمجھنے کیلئے صرف قرآنی آیات پر غور کیا جائے۔ اور مسئلہ کو بادی نظر سے پڑھ کر نظر انداز نہ کیا جائے۔ بلکہ علم غیب پر ایک تحقیقی رسالہ ہے جس کے سمجھنے کی کوشش کی جائے۔ اللہ اعلم

حق تعالیٰ

سید منور شاہ حق عند

مطابق ۷ ذوالقعدة

۱۴۰۷ھ

دلیل اول

★ القرآن یفسر بعضہ بعضاً یعنی بعض قرآن دوسرے بعض کی تفسیر کرتا ہے۔

قرآن مجید میں ہر چیز اور غائب و حاضر موجود ہے کیونکہ قرآن مجید کا دوسرا نام کتاب مبین ہے۔ اور کتاب مبین میں ہر چیز حاضر و غائب موجود ہے۔ پتہ رکوع ۲ و ما من غائبۃ فی السماء والارض الا فی کتاب مبین۔ پتہ رکوع ۳ لا یغرب عنہ متفقان ذوق الخ پتہ رکوع ۳ لا یرطب ولا یابس الا فی کتاب مبین۔ مذکورہ بالا آیات سے معلوم ہوا کہ ہر غائب و حاضر کتاب مبین میں موجود ہے۔ اور قرآن مجید ہی کتاب مبین ہے۔ پتہ رکوع ۳ پتہ رکوع ۱۴ پتہ رکوع ۳ پتہ رکوع ۱۶ پتہ رکوع ۱۷ پتہ رکوع ۱۸۔

★ یہ معلوم ہوا کہ بدیع خلق سے قیامت تک ہر شے قرآن مجید میں موجود ہے۔ اور اس کا علم آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب

★ اگرچہ قرآن میں موجود ہے تو بتایا جائے کہ دنیا کے حالات حاضرہ کہاں لکھے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

★ **الجواب** قرآن مجید دو حصوں میں منقسم ہے۔ ایک قسم حکمت جن کا علم ہر قرآن پڑھنے والے کو حاصل ہو سکتا ہے۔ دوسرا مشاہدات جن کا علم خاص آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے پہلی چیز قرآن مجید دو قسم ہے۔ پتہ رکوع ۳ منہ آیات محکمات من ام الکتاب و آخر مشاہدات۔ دوسری چیز کو مشاہدات کا علم آنحضور کو حاصل ہے پتہ رکوع ۳ لا تحرك به لسانك الخ فاشعان علینا ینانہ۔ خلاصہ الکلام یہ ہے کہ ہر چیز قرآن مجید میں ہے اور ہر چیز کا علم آنحضور کو حاصل ہے۔ واقعات حاضرہ وغیرہ مشاہدات حروف مقطعات میں ہیں جن کے بیان کرنے اور آپ کے سینے میں جمع کرنے کا ذرا اللہ نے لیا ہے۔

ایک اور شبہ اور اس کا جواب

★ کتاب مبین سے مراد لوح محفوظ ہے یا قرآن مجید۔

★ **الجواب** لوح محفوظ کے لئے قرآن مجید میں ام الکتاب کا لفظ مستعمل ہے۔ پتہ رکوع ۳ و انہ فی ام

الکتاب لکنا۔ قرآن مجید لوح محفوظ کی جزئی ہے۔ قرآن مجید کے علمہ علوم ام الکتاب میں موجود ہیں۔ قرآن مجید پر کتاب مبین کا اطلاق بالذات ہے۔ اور لوح محفوظ پر بالیقین ہے۔ یعنی تسمیۃ الکل باسم جزو یعنی لوح محفوظ پر اس لئے کہ کتاب مبین بولا گیا ہے۔ کہ کتاب مبین یعنی قرآن مجید اس کی جزو ہے۔ اسی لئے بعض مفسرین اور مفسرین نے کتاب مبین سے مراد قرآن مجید لیا ہے۔

دوسرا اصل لوح محفوظ کا نام ام الکتاب ہے۔ اور قرآن مجید کا نام کتاب مبین ہے۔

دوسری دلیل

★ کل شیء کا لفظ عام ہے۔ ہر غائب و حاضر گذشتہ اور آئندہ موجود اور غائب

سب پر بولا جاتا ہے۔ یہ کل شیء بعورت ترکیب اضافی میں مذکور پیدا کرتا ہے۔ قرآن مجید میں ہے پتہ رکوع ۳ تفصیل کل شیء پتہ رکوع ۳ قیاساً بالکل شیء پتہ رکوع ۳ کل شیء فصلنا تفصیلاً۔

★ خلاصہ کلام قرآن مجید ہر غائب و حاضر گذشتہ اور آئندہ کی تفصیل اور بیان ہے۔ مافطنا فی الکتاب من شیء پتہ رکوع ۳ قرآن مجید میں کسی چیز کو چھپا نہیں گیا کسی چیز کے بیان کی کمی نہیں۔ اس پر بھی سابقہ شبہ اور اربعہ جواب ہے۔

تیسری دلیل

★ علمک ما لم تکن تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیماً

پتہ رکوع ۱۴ ما کا لفظ عام ہے۔ یعنی ہر چیز جن کا علم آپ کو پہلے نہ تھا اس کا علم عطا ہوا۔ خواہ غائب ہے خواہ حاضر گذشتہ ہے یا آئندہ، سب کا علم آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کیا گیا۔

چوتھی دلیل

★ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مشاہدات کا لقب عطا کیا ہے۔ شاید شہادت سے

ہے۔ شہادت کا معنی حضور ہے۔ یعنی آپ باعتبار علم حاضر مطلق ہیں۔ حضور دفع حادث ہے۔ اس لئے آپ کا حضور علمی بدیع خلق سے قیامت تک ہوگا۔

خلق سے قیامت تک تمام کائنات حاضر ہے۔ اور آپ تمام کائنات کا معائنہ کرتے ہیں۔ پتہ رکوع ۳ یا ایہا النبی انما اسلمناک شاہداً۔ پتہ رکوع ۳ انما اسلمناک شاہداً و مبشراً۔ آپ آدم علیہ السلام سے لے کر قیامت تک کے ان نبیوں کے اعمال و احوال سے واقف ہیں۔ آسمانوں اور زمین کی ہر چیز آپ کے

زیر نظر ہے۔ اعمال و احوال کی واقعیت کی وجہ سے ہی آپ تمام انسانوں پر گواہی دینگے کسی کے حق میں شہادت ترکیہ ہوگی۔ یعنی دامت محمدیہ
 کیلئے، اور کسی کے حق میں شہادت برائے ثابت جرم ہوگی۔ جیسے امت مدعوہ کافرہ کے حق میں پک رکوع ۷۰ ویکون الرسول علیکم
 شہیداً۔ پک رکوع ۷۱ وایوم تبعث فی کل امة شهیداً۔ پک رکوع ۷۲ فلیک اذا حیئنا من کل امة بشہید
 پک رکوع ۷۳ لیکون الرسول علیکم شہیداً۔ پک رکوع ۷۴ انا اسلنا اللہ علیکم رسولاً شاہداً علیکم۔
 ان آیات میں سے پہلی آیت اور چوتھی آیت میں کفر و فحش کی حقیقتیں ظاہر ہیں۔ جس کے حق میں آپ کی شہادت
 ترکیہ ہوگی۔ اور باقی آیات میں کفر و فحش کی حقیقتیں ظاہر ہیں۔ اسم اشارہ کے منشاء ایہا اناس ہے۔ یعنی آدم علیہ السلام
 کی پوری اولاد بلکہ جن و انس جن کا ذکر پک رکوع ۷۵ قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً۔ اور پک
 رکوع ۱۶ لیکون للعالمین قدیراً میں کہا گیا ہے یعنی آپ جن و انس سب کے نبی ہیں۔ اور ان کے اعمال و احوال
 سے واقف ہیں۔

پانچویں دلیل

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم انہوں اور جنوں کے نبی ہیں۔ چنانچہ چوتھی دلیل گزرتی
 چکی ہے۔ جنوں میں شیطان بھی داخل ہے۔ اور انہوں میں جو انسان بھی داخل ہیں۔ نیز آنحضور کے نبی الانبیاء ہونے کے ثبوت
 میں آیت پک رکوع ۷۴ وَاِذْ أَخَذَ اللّٰهُ مِثْقَاتِ النَّفْسِ بھی موجود ہے۔ جمیع انبیاء سے عہد لیا گیا۔ کہ خود بھی اور اپنی
 امت کو بھی تلقین کریں۔ کہ ہر بعد میں آنے والے نبی کے ساتھ ایمان لائیں۔
 آخری نبی ہیں۔ ہر سابقہ نبی آپ کی امت میں داخل ہے۔ لہذا جو علم مجملہ انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہے۔ وہ سب علم آنحضور
 کو حاصل ہوگا۔ چونکہ نبی کا علم امتی سے زیادہ ہوتا ہے۔ آدم علیہ السلام کو جو علم پک رکوع ۷۵ وعلیم آدم الاسماء کلہا
 سے حاصل ہوا۔ یا ابراہیم علیہ السلام کو پک رکوع ۷۶ وَكَذٰلِكَ نُرِیْ اِبْرٰہِیْمَ مَلٰكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
 یا عیسیٰ علیہ السلام کو پک رکوع ۷۷ وَكُنْتُ نَبِیُّکُمْ بِمَا تَاکُلُوْنَ وَمَا تَدَّخِرُوْنَ۔ یا حضرت خضر علیہ السلام کو۔
 پک رکوع ۷۸ وَاعْلَمْنَا مَا لَدُنْہِ فَاَعْلَمْنَا۔ یا حضرت یوسف علیہ السلام کو پک رکوع ۷۹ اَلَا یَاٰتِیَکُمَا طَعَامٌ مِّنْ رَّبِّہِمَا
 یا حضرت یعقوب علیہ السلام کو پک رکوع ۸۰ اِنِّیْ لَاجِدٌ یَّسَّحُ یُوسُفَ یَا عِزَّازِ دِلِّیْ ہمد شیطان اور
 اُس کے قبیلہ کو پک رکوع ۸۱ اِنِّیْ لَاجِدٌ یَّسَّحُ یُوسُفَ یَا عِزَّازِ دِلِّیْ ہمد شیطان اور
 ایلہم وھم خلیفہم۔ ان سب کو جو علم ہے۔ وہ علم آنحضور کو حاصل اور مزید اس کے

علاوہ بھی آپ کو حاصل ہے۔

چھٹی دلیل

انہوں کو فرشتوں پر فوقیت ہے۔ کیونکہ انہیں فرشتوں کا مجرولہ ہے۔
 پک رکوع ۷۹ وَاِذْ قَالَ رَبُّکَ لِلْمَلٰئِکَۃِ اِنِّیْ جَعَلْتُ لَہٗ اٰیٰتِہٖمُ اَنْ یَّخْبُرُوْا شَرِّکَہٗمُ بِرُفُوْعِہٖمْ وَفُوقِہٖمْ
 علم حاصل نہیں ہو سکتی۔ لہذا جو علم جمیع ملائکہ کو حاصل ہے۔ وہ آنحضور کو حاصل ہے۔ بارش پر برآمد ہونے کا قیاس کرنا تیسرا امور
 ان سب کا علم جو طرح ملائکہ کو حاصل ہے۔ آنحضور کو بھی حاصل ہے۔ پک رکوع ۸۰ اِنِّیْ جَعَلْتُ لَہٗ اٰیٰتِہٖمُ اَنْ یَّخْبُرُوْا شَرِّکَہٗمُ بِرُفُوْعِہٖمْ وَفُوقِہٖمْ
 قیہا لفرق کل امر حیکو۔ پک رکوع ۸۱ قَالِہٖ سِرَاتِہٖمُ اَمْرًا۔ علم قیام الساعۃ
 بھی آپ کو حاصل ہے۔ پک رکوع ۸۲ اِنِّیْ جَعَلْتُ لَہٗ اٰیٰتِہٖمُ اَنْ یَّخْبُرُوْا شَرِّکَہٗمُ بِرُفُوْعِہٖمْ وَفُوقِہٖمْ
 الساعۃ اور قیام الساعۃ علی غیبیہ۔ پک رکوع ۸۳ اِنِّیْ جَعَلْتُ لَہٗ اٰیٰتِہٖمُ اَنْ یَّخْبُرُوْا شَرِّکَہٗمُ بِرُفُوْعِہٖمْ وَفُوقِہٖمْ
 میں ارشاد کرتے ہوئے معلوم ہوا کہ قیام الساعۃ کا علم آپ پر ظاہر کر دیا گیا۔ انہوں نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر قیام
 الساعۃ کی اجازت نہ تھی۔ پک رکوع ۸۴ قَالِہٖ سِرَاتِہٖمُ اَمْرًا۔ پک رکوع ۸۵ اِنِّیْ جَعَلْتُ لَہٗ اٰیٰتِہٖمُ اَنْ یَّخْبُرُوْا شَرِّکَہٗمُ بِرُفُوْعِہٖمْ وَفُوقِہٖمْ
 عاتھا۔ دونوں آیتوں میں استفہام نکاری ہے۔ کہ آپ قیام الساعۃ کا ذکر نہیں کر سکتے۔ اور نہ اُس کے متعلق بحث
 کر سکتے ہیں۔

وہ آیات جن سے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم پر استدلال کیا جاتا ہے۔

پہلی آیت

قُلْ لَا یَعْلَمُوْنَ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبِ اِلَّا اللّٰہُ۔
 پک رکوع ۸۶ وَعِنْدَکَ مَفَاتِیْحُ الْغَیْبِ لَا یَعْلَمُہَا اِلَّا اللّٰہُ۔ پک رکوع ۸۷ اَلَمْ یَعْلَمِہٖمُ الْغَیْبِ اِلَّا اللّٰہُ۔
 غیب کی کنجیاں صرف اللہ تعالیٰ کے پاس ہیں۔ ان کو بھی کوئی اللہ تعالیٰ کے سوا نہیں جانتا۔ چہ جائیکہ کوئی غیب کو جانے
 الجواب :-

غیب کے دو معنی کئے گئے ہیں۔ پہلا معنی مفسر بیضاوی نے کیا ہے
 مَا لَا یَدْرٰہُ کہ الحس ولا یقتضیہ بدایۃ العقل۔ غیب وہ ہے جسے حواس خمسہ یا نہیں سکتے
 اور نہ ہی عقل کی سوچ بچار سے اس کا علم حاصل ہو سکتا ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے بدیع خلق سے تا قیام

الساعة کی حیلہ شداء و احوال غیب ہی نہیں کہونکہ یہ سب حواس خمسہ سے معلوم کی جا سکتی ہیں۔ اور سوچ بچار سے عقل انہیں معلوم کر سکتا ہے پس ان آیات میں غیب سے مراد اللہ تعالیٰ، اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اور معلومات انہی وایدی فرد میں جنہیں اللہ تعالیٰ کے کوئی جہان ہی نہیں سکتا۔ حیلہ نقلے قرطہ ہیں۔ عالم الغیب والاشہادۃ پانچ رکوع ۱۴

کہ اللہ تعالیٰ ہی ہر دو اشیاء کو جاننا ہے۔ خواہ وہ ایسے غیب ہیں جنہیں جس اور عقل نہیں پاسکتے۔ یا وہ ایسے ہیں جنہیں جس اور عقل پاسکتے ہیں۔ آنحضرت کا علم دوسری قسم کی اشیاء کے ساتھ ہے جنہیں عقل جس پاسکتے ہیں۔ یعنی اشیاء کائنات

حادوثہ جو بدو خلق سے تاقیامت موجود نہ ہوتے والی ہیں۔ پس یہ آیات ہمارے دُعا کے خلاف ہی نہیں۔

☆ دوسرا معنی علامہ محمد رفیع الدین رازی صاحب تفسیر کبیر نے کیا ہے۔ ہاں کون
غائباً عن الخواس۔ غیب وہ چیز ہے جو اس شخص سے چھپی ہوئی ہو۔ اس معنی کے لحاظ سے ان آیات میں غیب سے
مُراد بعض غائب مُراد ہیں جن کا ذکر پہلے معنی میں ہو چکا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات و معلومات ازلی وابدی جو
خاصہ خدا ہیں۔ ان آیات میں جمیع غائب مُراد نہیں۔ ورنہ قرآن میں تعارض و تناقض لازم آتا ہے کیونکہ بعض غیب
کا علم بالاتفاق نص سے ثابت ہے جیسے رکوع ۵۹ ما کان اللہ یطیعکم علی الغیب۔ ۲۹ رکوع ۱۱
فلایطعہ علی غیبہ الامن الرضی عن ربہول۔ پس ان آیات میں نفی بعض غیب کی ہے نہ کہ جمیع
غیب کی اور بدیع خلق سے تاقیالہ اللہ بعض غائب کا ثبوت کرے پس یہ آیات بھی عبارے اللہ کے خلاف نہیں۔ یعنی
بعض غیب خاص اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہیں۔ اور بعض آنحضرت کو متبادلے گئے ہیں۔

خلاصة الجواب :-

حل المسائل جواب :- ان آیات میں اللہ تعالیٰ کے علم ذاتی کی تخصیص ہے۔ ورنہ مطلق غیب کی صُورت میں یا جامع غیبی میں قرآن مجید میں تعارض و تناقض لازم آتا ہے۔ اور بعض غیبی کی صُورت میں یہ آیات ہمارے مُذاکرے کے خلاف نہیں۔

دوسری آیات :- و

دوسری آیات :- وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ۔ پ^{۱۲} رکوع تا وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ
پ^{۱۳} رکوع تا لَمْ يَغْيِبِ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ۔ پ^{۱۴} رکوع تا اَلْمَوْعِيَاتِ كُنُوْنَا الَّذِيْنَ اَلَمْ تَقْلَعْنَاهُمْ
الَاِلَهَ۔ پ^{۱۵} رکوع تک۔ یوں آیات میں طرف مقدم کے معنی دئے کا قافض پہلے لا کر اور لفظ ارستاء یعنی الا اللہ لا کر علم
غیب اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص کیا گیا ہے۔ یعنی زمینوں اور آسمانوں اور حضور سے لے کر نوح علیہ السلام تک کی امتوں
کا حال تمام اللہ تعالیٰ کو ہی ہے۔

الجواب :-

ان آیات میں علمِ حق کا حصہ ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے دیئے بغیر کوئی جان نہیں رکھتا۔ ان مغیبات کا علم صرف انہیں حاصل ہو سکتا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ جملے۔ اگر اللہ تعالیٰ نہ جملے تو کوئی جان نہیں رکھتا۔ اس کی مثال کہ ملک السموات والارض پہ رُوح ۱۲۰ اَبَہ ما فی السموات والارض پہ رُوح ۱۲۱ لکہ مقالید السموات والارض۔ ۱۲۲ رُوح ۱۲۳ لکہ الجوار المنشآت فی البحر۔ ۱۲۴ رُوح ۱۲۵ لکہ من فی السموات والارض پہ رُوح ۱۲۶ ان آیات میں ملک، اشیا، مقالید، عباد کا حصہ اللہ تعالیٰ کیلئے ہے یعنی چیزیں خاص اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں مگر چیزیں اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو دے رکھی ہیں۔ اس کے دیئے بغیر کوئی جان نہیں حاصل نہیں کر سکتا۔ اسی طرح زمینوں آسمانوں اور گزشتہ امتوں کا علم خاص اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے۔ اس کے دیئے بغیر کوئی جان نہیں رکھتا۔

تیسری آیت :-

دو، قُلْ لَا اَقُولُ كَمَا عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبِ

پُرکوع ۱۱

☆ (ب) کوکت اعلم الغیب ^۹ رکوع ^{۱۳} ان آیات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت نوح علیہ السلام نے غیب جاننے سے انکار کیا ہے۔ پھر دوسرا کیسے کہہ سکتا ہے کہ انہیں علم غیب حاصل ہے۔

الجواب :-

☆ ————— ان آیات میں بھی خود بخود غیب جاننے کا انکار ہے۔ یا جمیع غیب جاننے کا انکار ہے۔ ورنہ بعض غیب کا علم باطلاع خداوندی نقص قطعی سے اور یا اتفاق ثابت ہے۔ ورنہ قرآن مجید میں تضاد و تناقض واقع ہوگا جیسا کہ پہلے میں گذر چکا ہے۔

چوتھی آیت :-

نقصہ ہوں علیکؑ ۳۲ رکوع ۱۳ ان آیات میں صاف کہا گیا ہے کہ ہم نے بعض اہم مافیہ کا علم

آٹھویں آیت :-

ان الساعۃ اتیۃ اکادخفیہا ۛ رکوع ۛ ان اللہ عنہ
 علوا الساعۃ ۔ ایہ یہ دعو الساعۃ ۛ رکوع ۛ ان آیات میں بیان کیا گیا ہے ۔ کہ علوا الساعۃ
 اللہ تعالیٰ کا خاص مخفی راز ہے ۔ اس کے سوا کسی کو کوئی پتہ نہیں کیونکہ ان سب آیات میں تصریح موجود ہے ۔

الجواب :-

اس صحر کا مطلب یہ ہے ۔ کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی انسان خود بخود غیر
 اطلاع جان نہیں سکتا ۔

یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قیامت کی کسی کو اطلاع نہیں دی اس صحر
 کی چند واضح مثالیں ملاحظہ کریں ۔ ان اللہ عندہ حسن الثواب ۛ رکوع ۛ ان اللہ عندہ اجر عظیم ۛ رکوع ۛ
 واللہ عندہ حسن ماب ۛ رکوع ۛ یعنی حسن الثواب ۔ اجر عظیم حسن المآب کا اصل مالک اللہ تعالیٰ ہی ہے
 اس کے بغیر کسی کو حاصل نہیں ۔ یہ مطلب نہیں کہ حسن الثواب ، اجر عظیم اور حسن المآب اللہ تعالیٰ نے کسی کو دیئے ہی نہیں ۔
 ہر نبی اور مومن کو یہ عطایات حاصل ہیں ۔ یہ سب چیزیں آنحضورؐ کو دے رکھی ہیں اس طرح علم الساعۃ بھی صرف اللہ تعالیٰ کے

پاس ہے ۔ جس کو چاہے دیتا ہے علم قیامت اللہ تعالیٰ نے آنحضورؐ کو عطا کیا ہے ۔ جیسا کہ ساتویں دلیل ثبوت علم میں گذر
 چکی ہے ۔ اکادخفیہا کے لفاظ میں غور کریں ۔ اس کا معنی یہ ہے ۔ علم الساعۃ اتنا ہم اور مخفی راز ہے ۔ کہ میں اسے
 ظاہر نہیں کر پاتا ہوں ۔ قریب تھا کہ میں اسے مخفی رکھوں ۔ اس کی مثال واضح طور پر یہ ہیں ۔ ۛ رکوع ۛ وقالوا اتحد
 التھن وکذا لقد جئتم شیئا اذا کاد السمکون یتفطرون منه ۔ معنی نصاریٰ نے کیا ۔ کہ اللہ تعالیٰ نے
 عیسیٰ علیہ السلام کو بڑا نالایق ہے ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم نے یہ بتی بھاری بات کی ہے کہ تم سید ہے ۔ اس سے آسمان پھٹ
 جائیں ۔ یعنی نصاریٰ کا عیسیٰ علیہ السلام کو بڑا نالایق تھا کہ ایسا کہنا تھا کہ تم سید ہے کہ آسمان پھٹ جائیں ۔ لیکن اس کے باوجود ان
 نہیں پھٹے ۔ اسی طرح علم الساعۃ اتنا ہم مخفی راز ہے کہ ہمیشہ مخفی ہی رہے لیکن ظاہر کرنا ہی کرنا ہے ۔ ملائکہ مولا کو اس کا
 علم فرمادی ہے ۔ صحر اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دینا ہی دیتا ہے جیسے فرمایا ۛ رکوع ۛ قل ان ادری اقرب ما توعدون
 ما توعدون سے مراد علم الساعۃ اور فلا یظہر علی غیبہ احد سے مراد علم الساعۃ ہے ۔ پھر انھیں امر غیبی

من رسول استثناء کر کے واضح کر دیا گیا ۔ اپنے خاص نبی کو علم خاص غیبی ظاہر کر دیا گیا یا ظاہر فرمایا گیا
 کا معلوم ہوا کہ علم الساعۃ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اور ملائکہ مولا کے پر قابض ہوا تھا ۔ اس لئے مخفی نہ رکھا گیا ۔ اور
 ایسی ہی مولا علیہ السلام کا مطلب یہ کہ سلسلہ علم کا سلسلہ سے لڑنے والے اللہ تعالیٰ تک پہنچتا ہے ۔ یعنی مخلوق
 میں جس کو علم الساعۃ حاصل ہے ۔ وہ لڑنے لڑنے والے اللہ تعالیٰ تک پہنچتا ہے ۔ رد ہوتا ہے ۔ اللہ تعالیٰ
 کا علم ذاتی ہے کسی سے مکتب نہیں ۔

نابین آیت :-

ان ادری اقرب ما توعدون ۛ رکوع ۛ آنحضورؐ اعلا
 قرار ہے ہیں ۔ کہ میں نہیں جانتا کہ قیامت قریب ہے یا بعید ۔

الجواب :-

اس قسم کی ساری آیات مکتبی ہیں ۔ شروع بہت میں آپ کو علم نہ تھا ۔
 بعد میں عطا ہوا ۔ مگر ہی میں یہ علم عطا ہو گیا ۔ دیکھو سورۃ الجن فلا یظہر الخ

دوسری آیت :-

یسئلک الناس عن الساعۃ ۔ ۛ رکوع ۛ یہ آیت دینی
 ہے ۔ اس میں بھی عدم علم کا ذکر ہے ۔ اگر مکتب میں قیامت کا علم ہو گیا تھا ۔ تو مدینہ میں پھر علم کی کیوں نفی کی گئی ۔

الجواب :-

آپ کو مدینہ میں قیام الساعۃ کا علم تھا ۔ مگر مدینہ ہی آپ کو اس کے اظہار سے
 روک دیا گیا تھا ۔ ۛ رکوع ۛ یسئلک عن الساعۃ آیات میں مرسلھا الخ کفار کی عادت تھی کہ جس
 بات کا جواب نہ ملتا اس کے متعلق بار بار سوال کرتے ۔ قیام الساعۃ کے وقت کا جواب نہ پا کر کفار مدینہ اور یہودی وغیرہ
 پھر سوال کرنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے جواب دینے اور اظہار علم قیامت سے روک دیا ۔ فرمایا ۛ فیما انت من ذکر اھا
 ۛ رکوع ۛ فیم استغفہم انکاری ہے ۔ یعنی آپ کو اس کے ذکر کا کوئی اختیار نہیں ۔ الخ مراد ان متہم تھا ۔
 اس کے ذکر کی انتہا اللہ ہے ۔ وہ ہی ذکر کر سکتا ہے ۔ آپ کا کام صرف قیامت کے عذاب سے ڈرنا ہے

پھر حجب مدینہ میں سوال پڑا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت تامل فرمائی۔ اور بدستور سابقہ نفی میں جواب دیا گیا۔

گیا ریویں آیت :-

ان الذین جاءوا بالافتك ثا رکوع ۵ واقعہ افتک کی اصلیت

آپ کو معلوم نہ تھی۔ ورنہ آپ اتنے پریشان نہ ہوتے اور حضرت عائشہ صدیقہ سے روگردانی نہ کرتے جتنی کہ تقریباً ایک ماہ بھر تامل فرمایا اور کوئی فیصلہ نہ کر سکے۔

الجواب :-

واقعہ افتک کی متعلقہ آیات تقریباً دو رکوع ہیں۔ ان آیات میں مفرقین

واقعہ اور اس سے دلچسپی لینے والوں کو ڈانٹا گیا۔ اور مفرقین کیلئے دنیا میں سخت تہدید اور آخرت میں سخت عذاب بتایا گیا ہے۔ اور مفرقین کو پہنچ گیا کیا۔ کہ اس واقعہ پر صداقت کیلئے چار گواہ پیش کریں یا ورنہ کیلئے اقرار پر داری اور اس میں خود رخصت سے روکا گیا ہے۔ ان آیات سے صرف یہی معلوم ہوتا ہے۔ یہ قطعاً معلوم نہیں ہوتا۔ کہ آپ کو اصل واقعہ کا علم نہ تھا۔ بلکہ اشارہ انہیں سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ واقعہ کے جھوٹا ہونے کا علم مسلمانوں کو بھی تھا۔ اور ان کے تامل اور خاموشی پر انہیں تہدید کی گئی۔ لہذا اذ سمعتموه سے ما و قالوا هذا افتک مثیل اس آیت سے صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ عام مسلمانوں کو واقعہ کے جھوٹا ہونے کا علم تھا۔ اسی طرح آیت لولا اذ سمعتموه سے ہذا دہستان عظیم سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ عام مسلمانوں کو بھی یقین تھا کہ واقعہ جھوٹا ہے۔ اور ان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی واقعہ کی اصل حقیقت کا علم تھا۔ آپ کا تامل خاص مصلحت کے ماتحت تھا۔ ایک یہ کہ تعزید اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو۔ دوسرا یہ کہ مسئلہ ان کے احکام نامطلوب ہونے کی بنا پر آپ کے بنی ہونے کی دلیل قائم ہو۔

حجۃ :- جنتور شاہ مولوی فاضل مستند

پنجاب یونیورسٹی لاہور و فاضل

درس نظامی

جامعہ فقیر احمد لاہور